

الحقوق محفوظہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حسب مولیٰ حدیث مزبور تقریر طبع ترمذی

از افاضات عالم ربانی شیخ الحدیث امام المتقین حضرت مولانا رشید احمد صاحب
کلتوری نور اللہ ضریحہ سہ

نفاذ الشریعہ

حکامہ الہامیہ

ایں پرزائے جواہر انجلیہ ولالی آجاکہ طالبان
علوم نبویہ داسرمانہ حیات است تا ایندم بر منصفہ شہود ظہورہ نموده بود ویں زمان تصحیح تمام و
بسمی اہتمام محمد حماد الدین انصاری غفرلہ ابای
مرتبہ امین

فہرست کتب مطبوعہ و غیر مطبوعہ

الطبعة الاولى سنة ۱۳۳۴ھ

دیکھو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الَّذِي ظَلَمُوا وَبَعَثُوا
بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَالصَّلَاحَ وَالسَّلَامَ عَلَىٰ سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ مَا يَنْطَلِقُ مِنْ الرُّبُوبِيَّةِ إِنَّهُ الْوَحْدَانِيَّةُ
يُوسَعِي وَحَالَهُ دَاخِلًا كَيْدَ الَّذِينَ هُمْ خِلَافَةُ الْعَرَبِ الْقُرْبَاءِ وَخَيْرُ الْخَلْقِ قَوْماً بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ +
امام ابو اذل الطالباء، خادم العلماء وعلماؤ الدین انصاری منقرہ الباری، طلباء و عظام
اور علماء و دوی بالا احترام کفہ متمیز یہ ہدیہ نفیسہ پیش کر کے امید رکھتا ہے کہ اپنے استاد و استاد
اور شیخ الشیخ کے یہ کلمات باعث استفادہ ہو کر اپنی سعادت کا موجب ہو گئے۔ بالخصوص وہ
حضرات جنکو دارالعلوم دیوبند اور مشائخ و علماء دیوبند سے کسی نوع کا ارتباط و تعلق حاصل ہے
یا اس سے بضاعت و سبب مایہ کے شریک درس رہے ہیں، اس تہذیبیت علم و عمل کیلئے
دعا و خیر کی یاد دلانے والے ہو جائیں۔

میرے پاس یہ نایاب اور نادر رقم کہاں سے آیا، میرا حافظہ اس کے جواب سے قاصر ہے
صرف صورت یہ ہوئی، اس سال جب میں نے ایام تعطیل میں اپنے کتب خانہ کو ہوا دینے اور
شعبہ شمس سے روشناس کروانے کیلئے باہر نکالا تو اس میں ایک طویل و عریض لفافہ محفوظ
ملا۔ جس پر سالہا سال سے میری نظر نہ پڑی تھی۔ قدرت کو اس سال کہہ اور ہی منظور تھا میں
نے کھول کر دیکھا تو ایک قلمی تحریر حدیث کے متعلق ہے۔ ابتدا کے مطالعہ سے معلوم ہو گیا کہ
جامع ترمذی کی احادیث کے متعلق جامع تحقیقات ہیں، جو وقت آخر صفحہ کو دیکھا تو لکھا
ہوا پایا +

تم تقریر القرمی لفظ مولانا الملووی فتح محمد التھانوی من الملو

نور محمد الفضاہی وقت التدريس في خدمة مولانا رشيد احمد صاحب
 سلمہ اللہ الصمد الکنوی تاسم ذی القعدة سنۃ ۱۲۸۵ ھ یوم السبت بید
 احقر العباد سید احمد غفر اللہ الرحمہ الصمد تاذی وی سکونست
 فیض آبادی ضلعاً، دیوبندی طلباً للعلم فی السرازمین الترمذی الاول
 سنۃ ۱۲۸۵ یوم الاثنين ساعۃ احدی عشرۃ من اللیل ۱۱

اس وقت کی مسرت کے اظہار سے زبان و قلم قاصر ہیں قلبی کیفیت کے اظہار کی یارانی نہیں۔
 ادھر انبساط و سرور سے مغلوب، ادھر اپنی عظمت پر منموم، فوراً دل نے آمادہ کر دیا کہ اسکو
 شائقین علوم نبویہ اور متوسلین عقبہ عالیہ تک پہنچانی جلد از جلد سعی کی جائے۔ تاکہ بلغوا
 عینی الحق کی تمیل اور کتمان کی وعید سے نجات حاصل ہو۔

لیکن افسوس اسکا تھا کہ جب ذوالحجہ پر قدرت تھی اور ہر چہوئی بڑی کتاب کی اشاعت
 آسان تھی یعنی مطبع قاسمی دیوبند کی تمام نظام میرے ہاتھ میں تھی تو کبھی میری نظر اس
 سے روشناس نہ ہوئی۔ اور جبکہ اس شعبہ سے بے تعلق ہوئی اور دائرۂ شریعت کی حفاظت
 اور تدریس کا تعلق صوبہ پنجاب کے شہر جالندھر میں رب منان کی طرف سے عطا
 فرمایا گیا تو اس کے انصرام میں طبیعت کو اک گونہ فکر تھا۔ لیکن جہت کر کے ترتیب و مقابہ
 اور صحت و مطالعہ، کامل غور سے شروع کر دیا۔

حضرت الحاج مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی متبع الشریعہ المستفیدین بطول بقا شریعت
 سے جب تذکرہ کر چکی تو بت آئی تو بعد اظہار مسرت کے بعد فرمایا۔ مجھے معلوم ہو گیا کہ یہ تقریر
 تیرے پاس کیونکر پہنچی۔ حضرت استاذ شیخ الہند نور اللہ فرید نے ایک مرتبہ ترمذی شریف
 کا تحشیہ کر نیکا قصد فرمایا تھا، اس مقصد کیلئے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریریں
 بھی جمع فرمائی تھیں، ان سب تقریروں میں یہ تقریر جو مولانا سید احمد صاحب صاحب
 مدنی کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی موجود تھی۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ اسکو تمام پر ترجیح
 دیتے تھے۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ استاذی مولانا محمد یسین صاحب شیر کوئی بقید حیات
 تھے۔ اور دارالعلوم دیوبند میں مدرس تھے۔ یہ تقریر اس کے پاس رہ گئی اور وہاں سے

تیرے پاس پہنچائی، مولانا کے اس بیان نے میرے قلب میں اطمینان پیدا کر دیا، اور سمجھ میں آیا کہ اس طرح ہوا ہوگا۔

حضرت مولانا سید احمد صاحب مدظلہ، حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدرس اول دارالعلوم دیوبند کے بڑے بہائی ہیں۔ اور آج مدینہ طیبہ میں درس دیتے ہیں، ان ہی کے دست مبارک کا یہ مسودہ ہے جو چھکو دستیاب ہوا ہے۔

اصل مسودہ میں میں نے کیا کیا؟

(۱) جہاں صرف حدیث کا جز لکھ کر حضرت الشیخ رحمہ کی تقریر نقل کی گئی تھی میں نے اس باب کا حوالہ دیدیا جس میں وہ حدیث موجود ہے۔ تاکہ اصل حدیث نکالنی سہل ہو جاوے۔
(۲) باب کے ابتدا میں صفحہ کا ہندسہ یہی متذکرہ تسہیل کیلئے اضافہ کر دیا۔

(۳) بہت سی جگہ اصل مسودہ میں صفحہ کا ہندسہ موجود تھا لیکن جب میں اپنی ترمیمی مجتہائی سے مطابقت کرتا تو پتہ نہ چلتا تھا۔ (معلوم ہوتا تھا کہ ضبط تقریر کے وقت ترمیمی مذکور مولانا احمد علی صاحب پیش نظر تھی۔ اور آج وہ نایاب ہے) اسلئے میں نے مطبوعہ مجتہائی کے صفحات لکھ دئے کہ آجکل یہی یا اس جیسے صفحات کی ترمیمی مستعمل ہے۔

(۴) تقریر میں بعض جگہ الفاظ کی غلطی ظاہر کی گئی تھی اور صحیح لفظ بتلایا گیا تھا۔ میں نے جب ترمیمی مجتہائی میں دیکھا تو صحیح لفظ پایا۔ اسلئے اس جگہ کو چھوڑ دیا۔

(۵) تسہیل کی غرض سے فہرست ابواب کا اضافہ آخر کتاب میں کر دیا۔
اسکے سوا باستشار اخلاط کتابت، عبارت کی تہذیب و آراستگی میں مطلق دخل نہیں دیا کہ اس میں اصل مدعا کے فوت ہونیکا اندیشہ تھا، اور موجودہ حالت میں بہت سے الفاظ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زبان مبارک سے ادا شدہ ہونگے۔

یہ امر بھی واضح و ظاہر ہے کہ کسی شاگرد کا اپنے شیخ کے مضامین کو ضبط گزارا وایت بالسننے ہوگا۔ اور بہت کم ہونے سے الفاظ کی قبا معانی کی قامت پر جیسی پاس ہے چست ثابت نہو۔ بالخصوص جبکہ اختلاف ملک و لسان کی فوج بھی عامل ہو۔

یہ قلب علم کو کیسا ہی مستعد ہو، درس کے وقت ضبط تقریر استاد سے اسکی غرض

استعداد عظیم ہوتا ہے اور اپنی بساط کی بموجب ضبط الفاظ میں بھی کوتاہی نہیں کرتا۔ تاہم اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر طرح ایک صنعت تہذیب و تہذیب الفاظ کی رعایت کرتا ہے تا اب علم نہ کرے گا کہ اسکے اور اسکے مقاصد میں تفاوت ہے۔

امام ربانی کے درس حدیث کی خصوصیات

آپ کے درس حدیث کی خصوصیات کا احصاء و احاطہ تو دشوار ہے، خصوصاً مجھ جیسے کیلئے جسکو چند شان درس حدیث امام ربانی کی عظیم مہک سے کوئی حصہ حاصل نہوا ہو۔ ہاں کچھ بیان کر سکتے ہیں تو وہ خوش نصیب حضرات جنکو اس حدیقہ کے غنچوں کی مہک نے سرمست اور اس ماندہ کے ذائقوں نے طرطاوت بنا دیا ہو۔ اپنے لئے تو یہی سعادت کچھ کم نہیں کہ اس دربار کی وہ آخری شعائیں جو ظلمتکدہ بند کو منور اور تاریک و زنگ آلود قلوب کو مصلح بنا رہی تھیں۔ چند بار حاضر ہو کر آنکھوں کو ٹھنڈا اور دل کو اسکی حلاوت سے مسرور کیا ہے۔ یا جبکہ طریقت و معرفت کا آفتاب عالمتاب اپنی آخری کرنیں ڈالتا ہوا ہمیشہ کیلئے اہل سلوک کے قلوب کو منعموم اور بے حس و حرکت بنا کر دوسرے عالم کے انتظام کیلئے پیش خیمہ بنا ہو۔

تاہم بعض خصوصیات درس جو معلوم میں عرض کرتا ہوں۔ ممکن ہے ہمارے طلبائے حدیث کے لئے باعث استفادہ ہو۔

۱۔ امام ربانی قدس اللہ سرہ کے درس حدیث میں یہ خاص صفت تھی کہ طلبہ میں عمل کا شوق پیدا ہوتا تھا اور قلب میں اطمینان اور سکینہ جگہ پکڑ لیتا تھا۔
۲۔ یوں تو آپ ہر وقت ہی با وضو رہتے مگر درس کے وقت خصوصیت کے ساتھ اسکا تمام فرمانے کہ ابتدا سے انتہا تک ایک حرف بھی بلا وضو نہ ہو۔ طلبہ کو بھی با وضو رہنے کی تاکید فرماتے۔

۳۔ ہمیشہ خندہ پیشانی اور مناس نگہ رہتے۔ اور دوران درس میں رفع تکلان کیلئے

گاہ بگاہ لطائف بھی بیان فرما جاتے۔ جس سے طلبہ تازہ دم ہو جاتے۔

(۳) طلبہ کے سوال پر گو کیسا ہی ہو چین نہیں نہوتے۔

(۵) آپ کی تقریر میں طلبہ کو محویت ہوتی تھی اور دل یہی چاہتا تھا کہ سلسلہ تقریر ختم نہ ہو۔

(۶) تقریر سلیس اور عام فہم ہوتی تھی جسکو عامی بھی سمجھ جاتے تھے۔

(۷) اسناد حدیث کے متعلق پوری تحقیق ہوتی تھی۔

(۸) اختلاف احادیث اور تعارض کے متعلق مختصر مگر جامع تطبیق ہوتی تھی۔

(۹) آپ کی تبلیغ تقریر کے بعد حواشی بیکار اور طویل شروع کالاب لباب سامنے ہو جاتا تھا۔

(۱۰) ترمذی شریف کے درس میں ترجمہ حدیث اور معنی مطابق سلیس عام فہم الفاظ میں

بیان فرماتے تھے۔

(۱۱) بقدر ضرورت اسما و الرجال ذکر فرماتے۔ روایت کی توثیق و تضعیف اور اسناد میں ضروری

جرح و تعدیل فرماتے

(۱۲) حدیث کی باب سے مناسبت، اور سیاق و سباق کا ربط بیان فرماتے۔

(۱۳) ہمیشہ طلباء کی استعداد کے مطابق کلام فرماتے۔

(۱۴) حدیث سے مسائل کا استنباط و استخراج فرماتے، اور دیگر مذاہب کی تقریر فرما کر امام ابو حنیفہ

رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی تصریح بیان فرماتے۔ اور فرماتے مجھے حنفی مذہب سے خاص محبت

اور اس کی حقانیت پر کلی اطمینان ہے۔

(۱۵) آپ کو نفس تقلید میں بھی تعصب کا بڑھاپا پسند نہ تھا۔

(۱۶) طلبہ کے عقائد و اعمال کی درستی یوں تو ہر وقت ہی ملحوظ تھی۔ لیکن درس کے وقت

آپ کی توجہ اس طرف بہت ہی بڑھ جاتی، شرک و بدعت کا جابجا قلع قمع فرماتے۔ اور توحید

و اقبال و سنت کی موقع بموقع ترغیب دیتے۔

(۱۷) آپ روحانی فیضان اور قلبی توجہ سے تاریک قلوب کی ظلمت دور فرماتے۔ اور رنگ

آلود لوگوں کی صیقل کرتے۔ بعض اوقات جماعت کی جماعت اور حلقہ کا حلقہ موحیرت

ہو جاتا۔ اور تمام کے تمام آسمانی سکینہ محسوس کرتے۔

(۱۸) علوم شرعیہ کے ضمن میں سلوک و طریقت کا شوق دلاتے تھے۔

(۱۹) آپ کی نظر طلبیہ کی نشست و برخاست، حرکات و سکنات، رفتار و رفتار، چال و چال، وضع و قطع اور ہر ظاہری حال پر برابر قائم رہتی تھی کہ کوئی طرز خلاف شرع تو نہیں۔ اگر کسی کو اپنے پڑھے ہوئے علم پر عمل کا شائق نہ دیکھتے تو اس کی اصلاح کا زبان اور دل سے خیال فرماتے۔ اشارہ اور تصریح سے، ترغیب و ترہیب سے، نرمی اور سختی سے جب تک متبع شرع نہ ہو جاتا آپ کو بے چینی رہتی۔

(۲۰) جن طلبہ میں اہلیت و صلاحیت نہ پاتے، الطائف اھیل سے ٹال دیتے۔ اور جن مہمانان رسول اکرم میں طلب صادق، اہلیت و سعادت مندی پاتے تو ان کو اپنا عزیز و اولاد سمجھ کر برتاؤ فرماتے۔

(۲۱) طلبہ کی مدارات اور تعظیم و تکریم فرماتے ان کی ہر قسم کی خبر گیری کرتے حاجات کا انتظام فرماتے۔ فکر و غم کی حالت میں صبر و تسلی دیتے۔

سلسلہ سند

اس سلسلہ میں ان مخلص احباب کو جواز ہر ہند دیوبند میں میرے شریک درس رہی ہیں، حضرت شیخ العرب والہجیم استاذ العلم والعلما شیخی و استاذی ملاذبی و ملجالی محمود العصر فرید الدہر شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب طب اللہ شہادہ و جعل الجنة مشواہ سو قرات و سماعت و اجازت حاصل ہے۔ اور حضرت الشیخ زکریا قاسم العلوم و الخیرات عالم المتکلمین حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نور اللہ مرقدہ اور حضرت قطب العالم امام ربانی مرشدنا و مولانا رشید احمد صاحب گنٹوی اور حضرت مولانا احمد علی صاحب سہارنپوری اور مولانا محمد مظہر صاحب نانوتوی اور مولانا عبد الرحمن صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین رحمۃ واسعۃ کاملۃ الی یوم الدین، سے اجازت حاصل ہے وھکذا صورتہ

قد حصل فی التجارۃ والقراءۃ والسماعۃ من وھد فی الدہر المشہر فی الافاق بشیخ الہند شیخی و استاذی و مولائی محمود حسن الدیوبندی نور اللہ علیہ

أنا الشيخ قاسم العلوم والخبرات مولدنا محمد قاسم النافوتوي أنا الشيخ الشفاء عبد
الدهلوي أنا الشيخ المشتهر في الآفاق الشفاء محمد اسحاق الدهلوي وقال حصل لي
الاجازة من مشيختنا مولانا رشيد احمد الكنگوهي أنا الشيخ الشفاء عبد الغني الدهم
أنا الشيخ المشتهر في الآفاق الشفاء محمد اسحاق وايضا قال حصل لي الاجازة من
مولانا احمد علي السهارنپوري ومولانا محمد مظهر النافوتوي ومولانا عبد الرحمن
البياني قتي وقال مولانا احمد علي ومن بعد اخبرنا الشيخ المشتهر في الآفاق الشفاء
محمد اسحاق بهذه قطعة واحدة غير منقورة قال حصل لي الاجازة والقراءة و
السماعة من الشيخ الاجل والخبير الاجل الذي فاق بين الاقران بالتميز اعني
الشيخ عبد العزيز وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة من والده الشيخ
ولي الدين بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوي وقال الشيخ ولي الله اخبرنا به الشيخ
ابو الطاهر المدني عزابه الشيخ ابراهيم الكروبي عن الشيخ المرآسي عن الشفاء احمد
السبكي عن الشيخ الفخر الغيطي عن الزين زكريا عن العز عبد الرحيم
عن الشيخ عمر المراغي عن الفخر بن البخاري عن عمر بن طبرزد البغدادى
وهذا الجزء الثاني من السند المذكور في الجامع الترمذي قبل التسمية -

والجزء الثالث من البغدادى الى ابى عيسى الترمذي فهو موجود بعد التسمية
وتكفل المعنف من نفسه الى صاحب الحديث صلوة الله وسلامه عليه

فائدة في القراءة والسماعة والاجازة قال في العشر الشفاء اعلم

ان القراءة على قسمين احدهما ان تقرأ على الشيخ وهو يسمع وتأتيها ان يقرأ عليك
على الشيخ وانت تسمع ويقال في الثاني قراءة عليه وانا اسمع والسماعة ايضا على
قسمين السماعة على الشيخ وهي ان يقرأ التلميذ ويسمع الشيخ ويعبر عنها باخبرنا
فلان الخ والسماعة من الشيخ وهي ان يقرأ الشيخ ويسمع التلميذ ويعبر عنها
بعلمنا فلان الخ واما الاجازة في هذا الزمان ان يقرأ التلميذ على شيخه كتاباً
كاملاً ثم بعد الختم يطلب الاجازة بكتابة السند المتعارف فيما بيننا او غيره

واما في المتقارفين فكانت بان يكتب التلميذ الاحاديث ويعرضها بحضرة شيخه او امرئها
بحضرة بل دون الكتابة فيجيزه الشيخ بالكتابة او غيرها واما القديس والاعبار
فليس بينهما فرق لغة وفردت الحدوث بينهما كما حورنا وقيل ان الراوي غير
بين التعبير محدثا موضع خبرنا وبالعكس لانه اذا قرأ على الشيخ واجاز به
كان كما انما خبر به كما اذا سمعت واقعة وعرضتها على احد فاخبرك بها ايضا
حتى وثقت بها تقول بعد ذلك اخبرني بها فلان فهذا هو الوجه لمن خير بينهما وقيل
انه ليس بخير بل يستعمل كل واحد منهما في موضعه مع تسليم الطائفتين للنسأ
في القبول والقوة وقل مسلم صاحب الصحيح ومن تبعه ان القديس اقوى
من الاخبار وقال مالك بن انس بالعكس ويقولان بقبولهما في التسلسل والاحتجاج
والفرق في المراتب +

آخر میں اس قدر عرض ہے کہ اپنی طرف سے صحت و مقابلہ اور تصحیح و ترتیب میں جو
جدوجہد کی گئی ہے، بریلئے بشریت اگر پھر بھی کمی ہو گئی ہو تو عرض ہے۔

وَإِذَا رَأَيْتَ أَيُّمًا كَرُئِسًا أَوْ رَجِيئًا

اور عرض ہے کہ اس خادم کو دعا و خیر میں فراموش نفرمائیں گے۔ و آخر دعوانا ان الحمد
للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ سیدنا ونبینا محمد وآلہ وصحبہ

اجمعین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آبَابُ الطَّهَارَةِ

ص ۱۰۰ باب التيمم للجنب اذا لم يجد الماء قوله ويروى عن ابن مسعود رضي الله عنه باوجود قعاہت اور شہرت احادیث تیمم کے اسلئے تیمم کا فتویٰ نہیں دیتے تھے کہ لوگ سبب اسے سستی کے ادنیٰ عذر پر تیمم کرنا شروع نہ کر دیں چنانچہ جب ابو موسیٰ اشعری نے اسی امر میں ان سے مباحثہ کیا تو حضرت ابن مسعود نے اپنا یہی عذر پیش کیا۔ معلوم ہوا کہ بعض امور پر باوجود جواز کے مصلحتاً فتوے نہ دینا چاہئے یہ درحقیقت کوئی اختلاف نہ تھا۔

ص ۱۰۱ باب في المستحاضة قوله قال لا انا ذلك عن عائشة یعنی یہ خون رگ سے ہے۔ بالوضوء سے معلوم ہوا کہ خون کا نکلنا ناقض وضوء ہے۔ اسلئے کہ اول استحاضہ کو رگوں کا خون فرمایا اور حکم وضوء کا دیا۔ رگ رگ سب برابر ہیں۔ معلوم ہوا کہ خون سب رگوں کا نجس ہے۔ اور خروج نجاست باعث وضوء ہے کما هو مذهبنا الحنفیة

باب ما جاء في المستحاضة يتوضأ لكل صلاة قوله قال ابو عيسى الخ امام احمد صاحب نے اسے احادیث تفصیل مذکورہ سے جمع کر لیا ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ تفصیل نہیں ہے بلکہ غسل اور غسلین کا حکم صرف بطور معالجہ اور احتیاط اور احتوط کے تھا۔ اب وضوء لكل صلاة ہر مستحاضہ پر ہے اور علی ہذا یہ علاج بھی عام ہے۔

ص ۱۰۲ باب في الجنب والمخاض قوله وقال حديث اسماعيل بن عياش

من اهل الشام سے غرض تقویت اس حدیث کی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے
اس حدیث کی تضعیف کی تھی کہ اسماعیل بن عیاش سے روایات میں حجاز و بل عراق کی سند
ہوتی ہیں۔ امام ترمذی نے کہا کہ اول تو یہ حدیث روایت اہل شام سے ہے اور دوسرے
کہ یہ بقیہ (نام روی) سے اصل ہے۔ جیسے امام حمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ نہ وہ باوجود
روایت عن الثقات منکر حدیث نقل کرتا ہے۔ جب ہمارے نزدیک وہ منہجوں سے ہے تو
یہ بطریق اولیٰ مقبول ہونا چاہئے۔

ص ۲۰ باب ما جاء في الوصية من الوطى قوله مطهرہ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے
تھی کہ راستہ میں گوبر وغیرہ نجس خشک لگنے سے ہرانا پاک ہو جاتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جواب فرمایا کہ بعد میں رلنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ مردہ قفل بقیں جانتے ہیں کہ نجاست
تر زمین پر گرانیسے دور نہیں ہوتی بلکہ اوپر پھیلتی ہے۔ پھر یہ کیونکر فرماں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
صادر ہو سکتا ہے۔ اور دوسری حدیث میں وارد ہے کہ بارش وغیرہ سے نجاست نہیں
راستے میں آجاتی ہے اور میرے کپڑوں میں لگ جاتی ہے۔ یہی ہے وہ جاتا ہے کہ سوال
نجاست نہیں تھا۔ اسکی تاویل بھی یہی ہے کہ نجس رلنے سے گوشوں میں ہوتی تھی کہ
بارش وغیرہ میں گل ریچ میں اگر خشک ہو جاتی تھی تو زن سائلہ کو یہ وہم ہو کہ شاید مرچا
ہو جاتا ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب فرمایا۔ اگر یہ تاویل نہ کی جائے تو ضروری ہے کہ یہ حدیث
یہ حدیث منسوخ ہے اسلئے کہ ظاہر نصوص قرآنیہ اور عقل سلیم کے منافی ہے

ص ۲۱ باب التيمم حضرت ابن عباس کے قول سے معلوم ہوتا ہے
اور وہ پر فرض ہے اسکا جواب یہ ہے کہ اصل نیت میں یدین تک ہاتھ ہونا
قطع میں کف تک ید مقرر ہونا سئلے ہے کہ یہ محل خطر ہے۔ و در بعضی دفعہ کہ
حتی الامکان چاہئے سئلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے کف تک
بخلاف تیمم کے سمیں مرفق تک بھی ثابت ہے اور ید کا طلاق مرفق تک
ہر دو نور پر ہے اسیں اضیاء یہی ہے کہ مرفق تک بیا جائے۔ فی الجملہ
کا قول ضعیف ہے۔ اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ تیمم وضو کا تابع ہے و

دی ہوتا ہے جو کہ اصل کا حکم ہے۔ اور نصوص قطعیہ سے ثابت ہے کہ وضو کی حدائق تک سے ایسے ہی تیمم میں ہونا چاہئے۔

ابواب الصَّلَاة

صفحة ۲۰۱ باب مَاجَاءَ فِي مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ قَوْلُهُ فَقَالَ يَا نَهْدُ هَذَا وَقْتُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ اَلَا اس مقام پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلعم کو پانچ وقت کی نماز کی تعلیم کی۔ اور یہ ارشاد کیا کہ یہ وقت پہلے انبیاء کا ہے باوجودیکہ نماز عشا کی کسی نبی کی امت پر فرض نہ تھی اسکا جواب دو طرح ہو سکتا ہے۔ اول یہ کہ پہلے انبیاء پر چار وقت کی نماز فرض تھی اور یہ قول جبریل علیہ السلام کا باعتبار اکثر اوقات کے ہے وللاکثر حکم الکلی یا یہ کہ ان میں سے جو وقت انبیاء کے تھے وہ آپ کے ساتھ مشترک تھے۔ دوسرے یہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے یوں فرمایا هَذَا وَقْتُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ، اور نماز عشا پہلے انبیاء پر فرض تھی اور خاصہ تھا۔ امت پر صرف چار ہی فرض تھیں۔

صفحة ۲۰۲ باب مَاجَاءَ فِي تَجْزِئِ النَّهْرِ قَوْلُهُ وَقَدْ تَكَلَّمَ شُعْبَةُ فِي حَكِيمِ بْنِ شُعْبَةَ نے حکیم بن جبریل کلام کیا ہے بسبب اس حدیث کے جو کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی تھی مِنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ يَفْنِيهِ شُعْبَةُ نے گویا کہ حکیم بن جبریل کی تضعیف کی وجہ اسکی یہ ہے کہ شعبہ کے مزاج میں تشدید تھی ادنیٰ بات پر راوی کو ترک کر دیتے تھے۔ اس حدیث حکیم بن جبریل نے غنا کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جسکے پاس پیس درہم ہوں ایک وقت کا کھانا ہو۔ اور یہ ثقات کے خلاف ہے کیونکہ ثقات جو نقل کر رہے ہیں اس میں غنا کے معنی ہیں کہ ”جسکے پاس پیس درہم ہوں“ تو گویا منکر الحدیث ہوئے۔

صفحة ۲۰۳ باب مَاجَاءَ فِي التَّغْلِيسِ قَوْلُهُ مَا يُكْرَفَنَّ مِنَ الْعِلْسِ اَلَا كَوْنِي مُتَوَهِّمٌ بِهِ وہم کرے کہ ایسا وقت جس میں واقف اور دوست ملاقاتی نزدیک سے نہ پہچان جائے

غیر کیا تمام مدت میں یہ وقت نہیں نکلتا۔ اور بعض روایات میں یوں بھی آیا ہے کہ ہم اپنی
 واقعہ عورتوں کو نہیں جان سکتے تھے پس اس حدیث کے کیا معنی ہوں گے جو اب
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں عورتیں مردوں سے پہلے جو دانی تھیں
 بعض روایات میں منصوص ہے۔ اور مسجد نبوی اس وقت میں سات درجہ چلی ہوئی تھی
 فجر کے وقت ایسی تاریکی موجود رہتی تھی کہ جس میں پاس و لگائی معلوم نہیں ہوتا تھا۔ اور
 سے امام شافعی صاحب کے استدلال کا جواب مستفاد ہوا کہ درحقیقت سفر تھا مگر
 بسبب زیادہ درجوں کے نور کا اثر انداز نہیں جاتا تھا تو یہ قضیہ سفر کے منافی نہیں ہو
 ص ۱۲۱ باب ۱۰ من جاء فی الوقت راوی من الفضل قوله ما خصی رسول اللہ
 اللہ علیہ وسلم صلوة فوفت الرخمرتین حتی قبضہ اللہ اگر یہ کہا جاوے کہ اس وقت
 سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی دو دفعہ نماز آخر وقت میں نہیں پڑھی وہ یہ کہ
 ہے کہ حضرت نے دو دفعہ نماز آخر وقت میں پڑھی ایک دفعہ حضرت سریل
 کے ساتھ دوسری دفعہ جب ایک شخص کو تعظیم دیتے تھے۔ فجاء احدہما۔ جو اب اس
 یہ ہے کہ اپنے وقت سے دو دفعہ نہیں پڑھی۔ اید دفعہ جبریل علیہ السلام نے پڑھا۔
 اختیاری نہ تھی اور دوسری تعظیم کو اسلئے۔ یہ بھی اختیار ہی نہ تھی کیونکہ تعظیم فقط
 اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی۔

ص ۱۲۲ باب ۱۱ من جاء فی اليوم عن الصلوة قوله وقت بعصمہ لا یصلی
 الشمس۔ ہمارے امام صاحب کا یہی مذہب ہے۔ اور امام شافعی وغیرہ سے
 سے استدلال کرتے ہیں۔ فلیصلہا اذا ذکرہا۔ یہ عام ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 جو نماز ہو اس میں نماز پڑھ لیں۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جیسے یہ عام ہے۔
 نبی بھی عام ہے اور ظاہر اس کے معنی یہ ہیں کہ جب بیدار ہوئی فوراً پڑھے تو
 بھی ہو یا نہ ہو۔ تو ضرور یہ کہا جاوے گا۔ الشیء اذا ثبتت صحیحہ و رخصہ
 نماز کی شکل ہے وضو وغیرہ شرائط پر ویسے ہی قائم کہیں گے کہ منجملہ ان کے شرائط بھی
 ہے یہ قید بھی ملحوظ ہونی چاہئے بغیر الاوقات المسہیۃ صلاً و علاوہ اس

صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دفعہ یہ موقع پیش ہوا۔ مہذبہ عند الطلوع نماز کو نہیں پڑھا۔ پس
نبی کی حدیث اپنے کلمہ پر رکھنی چاہئے۔ اور اسکو فاصل کرنا چاہئے بغیر اوقات المہذبہ
المکر وہتہ کے ساتھ۔

ص ۲۵ باب ملجاء فی الرجل تقوته الصلوة امام صاحب کے نزدیک پانچ
تک ترتیب درمیان فوات اور داسے واجب ہے۔ اور جب چھ ہو جاویں ترتیب ساقط
ہو جاتی ہے۔ صرف فوات میں باہم ترتیب ضرور ہے داسے ساتھ ضروری نہیں۔ وجہ
اسکی یہ ہے کہ جب قضا نمازیں کثیر ہو جاتی ہیں اسوقت انہیں ترتیب ملحوظ نہ کریں ادا کی
قوت کا خوف ہوتا ہے اسلئے ادا کے ساتھ ترتیب ضروری نہیں۔ باقی رہا کہ چھ کثیر
کیونکر ہو جاتی ہیں؟ یہ صحابہ کے قول سے معلوم ہوا۔ کہ جب شئی مکرر ہو جاتی ہے اسوقت
اسکو کثیر کہا جاتا ہے۔

باب ملجاء فی الصلوة الوسطی اصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جس نماز کو واسطے
فرمایا ہے وہ واقع میں ایک ہے۔ اور حدیث میں اکثر عصر کے واسطے مقرر کیا ہے۔ اور
بعض روایات اور نمازوں کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ وجہ اسکی یہ ہوئی کہ ہر
ایک نماز بعض اعتبار سے وسطی ہو سکتی ہے۔ گوئی علم التدریج ہے۔ ان اختلاف
روایات میں یہ حکمت ملحوظ ہو گئی کہ امتی لوگ ہر ایک نماز کی حفاظت کریں۔

باب ملجاء فی کراہیۃ الصلوة بعد العصر وبعد الفجر قولہ قال شعبۃ لم یسمو
قتادۃ عن ابی العالیۃ الاثنتا اشیاء۔ اس قول سے حدیث بذا کی توثیق منظور
ہے۔ کیونکہ وہم تھا کہ شعبہ نے قتادہ سے روایت نہیں کی۔ قال کلینی فی الاحد
ان یقول نا حیر من یونس بن مہزی، ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کل انبیاء اسے
ففسس ہونا محقق ہے۔ پس اس قول کے کیا معنی ہیں۔ جواب اسکا یہ ہے کہ اس
حدیث کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص بنی نسبت یہ نہ کہے کہ میں یونس سے مستہیوں۔
یا یوں کہا جاسکے کہ کوئی شخص بنیہ یوسف مجھ کو یعنی ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو یونس علیہ السلام پر غیبت نہ دے۔ یا یوں کہا جاسکے کہ میری افضلیت اس پر

پر یہ نہ کرے کہ جس میں انہی تحقیر کے قولہ قال ابو نعیم سی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما چونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے حدیث نبوی عن الصدوق بعد عصر کی منقول تھی اور معہذا حضرت مسلم نے بعد عصر کے دو رکعت نماز پڑھی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسکی تاویل کی کہ بحریں سے ہزیہ کا مال آیا تھا اور غدار لوگ اسوقت بہت محتاج تھے۔ یہ سنکر اپنے حقے کیواسطے جیسے آئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت ظہر کی چھوڑ کر مال تقسیم کرنا شروع کیا۔ حتی کہ وقت گزر گیا۔ پھر عصر کے بعد ان دو رکعتوں کو پڑھا اور اعادہ نہ کیا باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قضا، نوافل بھی ضروری تھی۔ معلوم ہوا کہ قضا جائز ہے۔ کہا ہوا المشہور، باقی رہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو فرماتی ہیں کہ حضرت جب میرے گھر میں تشریف فرما ہوتے تھے دو رکعت بعد عصر کے پڑھتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ بعد نماز عصر کے نفل جائز ہے جواب اسکا یہ ہے کہ جب صحابہؓ نے اس روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا تو کوئی آدمی انکی خدمتیں بغرض تحقیق بھیجا در جواب ان کے فرمایا کہ مجھے تحقیق نہیں ام سلمہ سے دریافت کرو۔ جب ان سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں نے سو ایک بار کے کبھی نہیں دیکھا، حضرت عائشہؓ کی دور روایت خود متعارض ہیں۔ افا تعارضاً تساقطاً وفق النہی علی حالہ۔ یا یوں کہا جائے کہ حضرت عائشہؓ سے سہو ہوا۔ یا یوں کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو غن غلب تھا کہ حضرت جس فعل کو شروع کرتے ہیں ہمیشہ اسکو کیا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ پڑھتے دیکھ کر اپنے ظن سے دوام کا حکم لگا دیا۔ یا یوں کہا جاوے کہ یہ خاصہ حضرت کا تھا اسلئے عوام کو منع کیا اور خود پوشیدہ گھر میں پڑھتے ہوں۔ فاذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال، اور باقی ائمہ کے نزدیک مکمل مستثنیٰ ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

صفحہ ۲ باب ما جاء فی الصلوٰۃ بعد العصر، اور حضرت حسن کی روایت مرہ

سے اس میں یہ احتمال تھا کہ منقطع ہو۔ اسلئے کہ یہ سب روایات کو مضعف بیان کرتے

ہیں۔ اور اصول حدیث کا قاعدہ ہے کہ جب کوئی راوی معین بیان کرے اور ہمیں سمجھ
اور اخباری اور حدیثی نہ کہے وہ منقطع ہوتی ہے۔ اور اگر کہیں سماع ثابت ہو جاوے
تو سب روایات متصل ہو جاتی ہیں۔ اسلئے ترمذی نے ان اقوال سے حضرت حسن
کا سماع حضرت سرور رضی اللہ عنہ سے ثابت کیا۔

باب۔ من جاء فمّن احدى ركعتين من الصلوة اس سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے
کہ جس نے ایک رکعت نماز پائی گویا اسکو تمام عصر مل گئی۔ مگر ادراک کلی مشکوک ہے
اور رکعتوں ہی ہو سکتا ہے کہ ثواب مل جائے۔ کیونکہ مبادرت کی ہے۔ اور یوں
بھی ہو سکتا ہے کہ عصر کا وقت گویا اسکو مل گیا۔ اسلئے امام صاحب کے نزدیک یہ ہے
کہ جب وقت مکروہ آگیا اسوقت نقص اور ناقص سب برابر ہیں۔ جیسے شرع میں اصل
اور عاقل برابر ہیں۔ پس اگر باقی غیر وقت میں پڑھے گا نایت مافی الباب نقص ملے گی
اور ناقص وقت میں شروع کی تھی اگر نقص اور ہوئی کچھ حرج نہیں اسلئے اسکو تمام کر
اور احتیاطاً پھر تکمیل کرے۔ بخلاف حجر کے کہ اسکا تمام وقت کامل ہے۔ اگر طلوع ہو گا تو
گویا کامل کو ناقص میں ڈالا اور ناقص اور کامل میں فرق ہے۔

باب۔ ما جاء في الجمع بين الصلوتين بغير عذر، قوله حدثنا هناد بن حماد بن حذاف
أن احادیث ثلثہ میں سے ہے جو کہ اس کتاب میں غیر معمول بہ ہیں۔ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے بجمع بین الصلوتین، اور وہ دو تین طرح پر ہو سکتا
ہے۔ ظہر اور عصر ظہر کے وقت میں ہوں یا دونوں عصر کے وقت میں۔ یا صور تاج
ہو۔ یعنی ظہر اپنے اخیر وقت میں ہو اور عصر اپنے اول وقت میں ہو۔ اور حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول، «اراد ان لا يخرج اعنتہ»، بھی اس امر پر قرینہ قویہ
نہیں ہو سکتا کہ جمع حقیقی مراد ہے۔ اسلئے کہ جمع صوری میں ہی رفع حرج ہے۔ کیونکہ
اگر وہ دفعہ نماز کا اہتمام کیا جاوے تو زیادہ وقت صرف ہوتا ہے۔ یہ نسبت اسکے
کہ ایک دفعہ صورت جمع کر لیا جاوے۔ پناچہ ہمارے امام صاحب نے اسی پر حمل
کی ہے کہ یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہوا ہے۔ لے تھا۔ اور وہ سر ہے کہ خود ابن

ہے اسکے خلاف حدیث بھی منقول ہے۔ حدیث ابو سلمہ یحییٰ بن خلف الخ بر حیدر
حدیث ضعیف ہے مگر معارضہ کاشمہ موجود ہے اور یہ آیت... ان الصلوة کانت
علی المؤمنین کتابا موقوفا، تو اس امر پر نص ہے کہ کوئی نماز وقت سے پس و پیش
جائز نہیں ہوتی۔ قطع نظر آیت سے۔ یہ دوسری حدیث ہر چند ضعیف ہے مگر معمول
ہونے سے قوی ہو کر معارضہ کر سکتی ہے کہ فی اصول الحدیث۔ اور تیسرے یہ کہ جمع
صوری کی تاویل کی حدیث جب شعثا شاکرا و ابن عباس کے سامنے پیش ہوئی
تو انہوں نے فرمایا کہ "اظہر" معلوم ہوا کہ پہلے لوگ اسکی تاویل کرتے چلے آئے
ہیں۔ اور چونکہ یہ کہ اگر بالفرض جمع حقیقی بھی اس سے مستفاد ہو تو بطور جواز کی ہوگی
ارج اور اولیٰ ہر حال عدم جمع ہے۔ پس احتیاطی ہی تقاضہ کرتی ہے کہ جمع نہ کیجائے۔
قولہ وقد روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، اسکے معنی یہ ہیں کہ ابن عباس سے
اسکے خلاف حدیث منقول ہے جسکا بیان یہ ہے۔ حدیث ابو سلمہ الخ

باب ما جاء فی بدء الاذان۔ اہل میں قصہ یوں ہے کہ لوگ نماز میں اندازے
سے آتے تھے اسلئے بہت لوگ نماز میں شامل نہ ہو سکتے تھے۔ صحابہ سے مشورہ ہوا کہ
کوئی اعلام نماز کیلئے ہونا چاہئے۔ کسی نے آگ کو تجویر کیا۔ کسی نے ناقوس کو۔ کسی نے
سینگ کو۔ چونکہ سب میں تشابہ بالکفار تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ "الصدوة البتہ خیر"
پکارا کرو۔ اس مشورے کے بعد عبداللہ بن زید کو خواب میں اذان کی تعلیم ہوئی۔ واتفقا
وحی سے یہی اذان نازل ہو چکی تھی۔ مگر حضرت نے ہنوز بیان نہیں فرمایا تھا کہ عبداللہ
بن زید نے اپنا خواب بیان کیا۔ حضرت نے بسبب توافق وحی کے تصدیق فرمائی۔ و حضرت
عمرؓ نے اپنا وہی خواب بیان کیا جو کہ عبداللہ بن زید کو معلوم ہوا تھا۔ حضرت نے فرمایا
"فذلک اثبت ای ذلک احق لتسکین یروی بان من امتی رجال یوافقونہا بانہا"
پس منفع ہوا یہ وہم کہ حضرت نے امزنی میں خواب کی کیوں تصدیق فرمائی۔ اور دوسرے
خواب کو فذلک اثبت کیوں فرمایا۔ قولہ و ذکر فیہ قصۃ الاذان مثنی
بر چند بعض کلمات باعتبار تعدد کلمات کے زیادہ ہیں۔ مگر باعتبار تعدد معانی

کے کہ اشتر اکبر اور شہادتیں ہو و دفعہ ہی جلتی ہیں ایک ہیں۔ امام صاحب اور امام شافعی صاحب ہیں باہم نزاع ہے۔ امام صاحب کے نزدیک دونوں شنی شنی ہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک اقامت مرثیہ ہے۔ اور علی ہذا امام مالک رح کے یہاں یہی لیکن امام صاحب نے جب دیکھا کہ جانیں میں رواۃ ثقات ہیں اور زیادتی ثقات کی معتبر ہوتی ہے اسلئے اقامت میں بھی شنی کو اختیار کیا۔ اور امام شافعی کے نزدیک گو یہ قاعدہ مسلم ہے مگر انہوں نے اپنے نزدیک اسی روایت کو راجح پایا۔ اور امام مالک صاحب اپنے قاعدہ پر چھے کہ اہل مدینہ کی حدیث اس کے یہاں سب سے راجح ہوتی ہے۔

باب ملجاء فی الترجیم - ترجیع کے معنی یہ ہیں کہ اشہد ان محمد رسول اللہ تک کہتر پھر باؤار بلند جوع کرے۔ "اشہد ان لا الہ الا اللہ" ایسے ہی در اشہد ان محمد بنو جانیں میں احادیث معتبر ہیں۔ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث ترجیع کی نسخ ہے مگر یہ جواب محض غلط ہے۔ اسلئے کہ نسخ کو نسخ پر تقدم نہ ہونا چاہئے۔ اور یہاں یونہی ہے کہ اذان بلا ترجیع ابتدا اسلام میں تھی۔ اور با ترجیع بعد فتح مکہ کے۔ ہذا عمدہ جواب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف شریف بعد فتوح کفار سے واپس آئے۔ اور لشکر اسلام باہر شہر مکہ کے فروکش ہوا۔ شہر کے لڑکے بطور تماشے کے لشکر دیکھنے کو باہر گئے۔ چونکہ اسوقت اذان ہو رہی تھی اسلئے سب نے تمسخر و استہزاء سے نقل کرنا شروع کیا۔ ابو مخذومہ سب سے بلند آواز تھے۔ حضرت نے سب لڑکوں کو طلب فرمایا۔ بعد تحقیق معلوم ہوا کہ بلند آواز ابو مخذومہ کی ہے۔ حضرت نے انکو اپنے پاس بٹھایا۔ یا قینکو رخصت فرمایا۔ اور انکو اذان عقین کی۔ چونکہ پہلے منفقہ مسلمان تھے اور خدا کو ملتے تھے مگر دل سے رسالت اور وحدانیت کے منکر تھے۔ اسلئے مذکور باؤار بلند کیا۔ مگر اشہد ان لا الہ الا اللہ اور اشہد ان محمد رسول اللہ دلی نبان سے کہا۔ اسلئے آنحضرت نے اسے اعادہ ان کلمات کا کرایا۔ اور بعدہ ان کے سر اٹھ سینے پر ہاتھ پھیرا۔ وہ پختہ مسلمان ہو گئے۔ اور انکو حکم دیا کہ تم مکے میں اذان کہا کرنا ابھوں نے ویسی اذان لوگوں سے نقل کی۔ اور یہ قصہ ان سے خود منقول ہے۔ چنانچہ

فرماتے ہیں: ممکنہ مستحضر ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ امام صاحب نے اس زیادتی کو نہیں لیا
پس ملا علی قاری کا یہ اعتراض شافعی کی طرف سے کہ ہو سکتا ہے کہ بتدبیر میں اذان
بلا ترجیح ہو اور بعد ہذریعہ وحی کے حضرت کو معلوم ہوا ہوتا ہے کہ ہو گیا۔ کمالا لہی

ص ۱۰ باب ۱۰ فاعانی اذکار الاذان عند الاداء بعض نے
کان میں اس کی ڈالنے کی یہ وجہ خیال کی ہے۔ کہ جب کان بند ہو جاتا ہے تو وہ خوب
ٹکتی ہے۔ مگر یہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ کان میں انگلی دیتے سے نہ کہ گرتے سے موزن
محفوظ رہتا ہے۔ قولہ اذکار فال من ادہ راوی کہتا ہے کہ یہ کہہ کر کہ میرے
استاد نے من در بھی کہا تھا کافی نظر برحق ہے۔ معنی سے یہ ہیں گویا
میں اب انکی خوبی ساقین کو ویلہ ہا ہوں اور وہ شک میری نظیریں گڑی ہوئی
باب ۱۰ صاحب اس میں اذن فہو یقیم قولہ فار دہلاں من یقیمہ وجہ سلی یہ ہوئی
کہ حضرت بلال ہمیشہ اذان فجر کی پڑھتے تھے اور اقامت بھی پڑھتے تھے بلال کہ جو
شخص دائمی موزن ہو وہ بہ نسبت دوسرے کے حق ہے۔ اگر خیال و دغائب ہو
اور اسکی غیبت میں دوسرے شخص اذان کہے پھر ہی اسکا حق اقامت میں باقی رہتا ہے
چنانچہ اسی زمان پر باد جو اذان کہنے عارث صدیقی کے حضرت بلال نے اقامت
کسی شروع کی۔ ورنہ کیسے ہو سکتا ہے کہ دوسرے کے حق میں تصرف کرتے۔ معلوم
ہو کہ حضرت بلال صحت فجر کی اذان کہتے تھے۔ اور اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ہو سکتا
ہے کہ حضرت بلال کو معلوم نہ ہوا سوچ سے اقامت کہنا شروع کیا۔ یہ وجہ نہ تھی
کہ ہمیشہ کہتے تھے۔ اپنا حق سمجھ کر اقامت کہنے لگے تھے۔ تو اس سے ہم اس میں نظر پل
نہ کر رہے۔ کیونکہ ابو داؤد میں حدیث وارد ہے۔ جس سے اذان موزن ہونا ثابت
ہوتا ہے۔

ص ۱۰ باب ۱۰ فاعانی اذکار الاذان بعد وجہ۔ یہ بھی درست تشریح

پڑھتے ہیں کہ نہ جب قرآن مجید وغیرہ اذکار محدث کو جائز ہیں تو اذان کے حرام ہونے
کی کوئی وجہ خاص نہیں ہو سکتی۔

جانب۔ احادیث و احادیث بالذیل قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غیر محفوظ۔ صل تو یہ ہے
 کہ امام صاحب اور امام شافعی صاحب میں اختلاف ہے کہ اگر اذان قبل وقت ہو تو اگر
 عبادہ ضروری ہے یا نہیں۔ امام شافعی صاحب کے نزدیک ضروری نہیں اور نئی
 سند بھی حدیث ابن مکتوم کی ہے۔ وجہ استدلال کی یہ ہے کہ حضرت نے دن ویا بلال
 مات کو اذان کہتا ہے یا نہ کرے اس کی اذان پر اکل و شرب پھوڑ دیا کرو۔ ابن مکتوم کی اذان
 سے کھانا ترک کیا کرو۔ اگر اذان رات کی فجر کے واسطے منع ہو تو تو یوں مرنے والے
 اور پہلی رات کو اور نماز قائل اذان کے نہیں جسے واسطے وہ اذان حضرت بلال کی
 ہی جاوے۔ معلوم ہوا کہ قبل الوقت اذان جائز ہے۔ اور عبادہ ضروری نہیں۔ اور
 امام صاحب کی دلیل حماد کی روایت ہے۔ بدینہ چہ کہ حضرت بلال نے رات کو اذان
 کہی آپ نے انکو حکم دیا کہ ان اعبدا پیام یعنی جالہ حذر کردو کہ بندہ دینی میں بھول
 گیا تھا۔ رات کو سوتے سوتے خیال ہوا کہ شاید صبح ہو گئی اس خیال سے اذان
 قبل الوقت کیسے ہو گئی۔ اگر اذان قبل الوقت جائز ہوتی تو اس اعتذار کی کیا حاجت
 تھی۔ اب صاحب ترمذی کو مشکل پڑی کہ اس حدیث سے خلاف معلوم ہوتا ہے
 باوجودیکہ رواۃ جانیین کے ثقہ ہیں تو گویا تعارض ہوا۔ صاحب ترمذی نے جواب
 دیا کہ ہذا حدیث غیر محفوظ۔ یعنی یہ حدیث محفوظ نہیں اور پہلی حدیث محفوظ ہے
 غیر محفوظ صطلح محدثین میں اسکو کہتے ہیں کہ ثقہ ثقہ کے در کی لغات کے خلاف
 روایت کرے۔ اور منکر اسکو کہتے ہیں کہ غیر ثقہ خلاف ثقہ کے روایت کرے۔ اور
 محفوظ اور غیر محفوظ جب مقابل ہوں تو محفوظ معمول بہ ہوتی ہے۔ ہونکہ محدثین و غیرہ
 حدیث ثانی کے ایسے ثقہ راوی تھے کہ انکی تصحیف کجاوے اسلئے ان کی توجیہ کی کہ اس طرف بہت
 ثقہ ہیں اور اس طرف ایک ثقہ۔ شاید ہمارے سہو ہو گیا ہو۔ اور اسی حدیث قطع
 کو جو کہ عبد العزیز پر ہے منقول تھی سہو ابن عمر کی طرف منسوب کیا۔ امام صاحب کی طرف
 سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت بلال کا موذن فجر ہونا ثابت ہے۔ کہ مر۔ پھر جب
 اسے خبر دیا معلوم ہوا کہ وہ اذان جائز تھی۔ اور حدیث ابن مکتوم سے صل

ظاہر ہے کہ پہلے اذان صحیح کو کافی نہ تھی اسے ابن ام مکتوم سے دوسری اذان کہلوانی
 جاتی تھی اور حضرت بلال کا رات کو اذان کہنا اسے تھا کہ لوگ تہجد کے لئے بیدار ہو جائیں
 چہ بچہ اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بلال کی اذان سے لیٹا بیٹھ جائے اور سوتا جاگ
 جائے تو بہ حضرت بلال کا اذان دینا دافی نہ تھا بلکہ خاص رمضان میں تھا۔ اور
 اس وقت صبح کے موزن ابن ام مکتوم تھے۔ اور حضرت کو نہ منع کرنے سے یہ عرض تھی
 کہ لوگ رات کو بیدار ہو چاہیں یا کریں۔ یا کوئی اور حکمت تھی۔ اور جن دنوں حضرت بلال
 سے معذرت کرائی گئی تھی ان دنوں فجر کے موزن حضرت بلال تھے۔ اور ان کا فجر
 کا موزن ہونا ثابت ہے۔ اور یہ حدیث سے مستفاد نہیں ہوتا کہ ہمیشہ رات کو
 کہا کرے گا پس معلوم ہوا کہ اس حدیث کا مورد وہ وقت ہے کہ جبیں حضرت
 بلال فجر کے موزن تھے۔ اور یہ کچھ بعید نہیں کیونکہ جب حدیث شریف میں یہ ہے
 کہ جو شخص سات برس اذان کہے وہ تار دو رخ سے بری ہے۔ اس وقت سب صحابہ
 کو موزن ہونے کا شوق تھا اسی واسطے آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ قرعہ ڈال پس رو
 پس تعارض نہ ہوا۔ اور امام صاحب کا مذہب بھی ثابت ہوا۔ اور کسی بڑے فہم کو
 سہی کہنے کی ضرورت نہیں ہوئی۔ باقی شافعیہ کی طرف سے یہ اعتراض ہو سکتا
 ہے۔ کہ باجماع اذان صلوٰۃ مکتوبہ کے واسطے مشروع ہوئی ہے۔ تہجد کیواسطے
 اذان کا ہونا کہیں ثابت نہیں۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ سمیت اذان کی شاید
 مکتوبہ کے ساتھ مخصوص ہو اور تہجد کے واسطے بطور اباحت یا استحباب کے ہو۔
 باب - مجاء ذی کے راہیۃ الخروج من المسجد قولہ فان ابو عیسیٰ جہد
 حدیث میں نہ عذر دلتے چونکہ ابراہیم نخعی پر اعتراض وارد ہوتا تھا کہ انہوں نے نماز
 تہجد کے کیونکر کہہ دیا۔ ان کے قول کی توجیح کردی کہ یہ ہمارے نزدیک اس
 میں سے واسطے ہے کہ جسکو عذر خروج کا ہو۔ اور جب اقامت ہو جاوے تو
 سو فی صحت صاحب عذر کو یہی نہ جانا چاہئے۔ کیونکہ اس میں بہت مطعون ہونے
 کی بات ہے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي الْإِذَانِ فِي السَّفَرِ قَوْلُهُ مَا دُنِ وَأَقِمِ تَعْمِيماً فَرِيَا اسلئے کہ کوئی
ذان کہتا ہے اور کوئی کہتا ہے۔

ص ۲۰۰ بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْإِذَانِ قَوْلُهُ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ سَمِعْتُ الْجَارُودَ يَقُولُ
سَمِعْتُ وَكَيْفَ أَلْهِمَ اس میں لوگ کہتے ہیں کہ امام صاحب پر سخت طعن کیا کہ اہل کوفہ
کی حدیث صرف جابر جعفی سے منقول ہے اور وہ ضعیف ہے، حاشاؤ کلا
حضرت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر کوئی طعن نہیں۔ کیونکہ وہ خود جابر کو روکرتے ہیں
اور باسناد منقول ہے کہ فرماتے تھے۔ کہ میرے نزدیک جعفی کی حدیث مقبول نہیں
علاوہ اسکے سفیان ثوری جو ان کے نزدیک بہت مسلم ہے وہ اسو مقارب الخ
فرماتے ہیں۔ اگر طعن ہو تو سفیان ثوری پر ہے۔ اور یہ کہ گمانہ ہے کہ سفیان
ثوری پر اعتراض کرے۔ نہیں بلکہ یہ قضیہ مہملہ کے طور پر ہے۔ بعض لوگ غیر
مستند اسکی احادیث کو قبول کرے تھے نہیں پر طعن ہے۔ اور یہ حماد بن زید ہی
قَوْلُهُ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ سَمِعْتُ ابْنَ زُرْعَةَ يَقُولُ لَمْ يَرْجِعْهُ مُنْقَطِعٌ هُوَ لَكِنْ جَوْنَهُ أَيْ كَدْفَعَهُ
سَمِعَ ان کے نزدیک ثابت ہے اسلئے انہوں نے اسکو ترجیح دی۔ اور اسمعیل
بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے القطاع کو خیال کیا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يُلْخَذَ الْمُؤَذِّنُ عَلَى الْإِذَانِ إِجْرَاءً بِهَرَجَةٍ مُتَعَدِّينَ
تک یہی امر تھا۔ مگر متخرین نے جب دیکھا کہ الریاسی رہا تو احکام شرعیہ بالکل قوت
ہو جائیں گے۔ اسلئے کہ فی زمانہ شوق و ذوق عبادات کا نہیں ہے۔ بدیں ضرورت
عبادت پر اجرت کو جائز کہا معلوم ہوا کہ اس استغناء کیوجہ ضرورت تھی۔ اس پر پاس
کر کے آجکل جیسے قرآن شریف وغیرہ پر اجرت لیتے ہیں بالکل جائز نہیں۔ کیونکہ کوئی
ضرورت داعی نہیں۔

ص ۲۰۱ بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الصَّلَوَاتِ خَمْسَ قَوْلُهُ كَعَفَارٍ

یہ بھی ممانہ بعض لکھتا ہے یعنی اگر کبائر پنج میں نہ ہوں بلکہ صرف صغائر ہوں تو
یہ نفاغہ ہو جاتی ہیں او کبائر ہو جائیں تو پھر کبائر باقی رہتے ہیں اور صغائر کا غارت

ہو جاتا ہے۔ اور یہ مطلب نہیں کہ اگر کبار شیخ میں نبوت و سفارت کا آثارہ ہو جاتی ہیں اور اگر ہوں تو نہیں جیسے ظہر معلوم ہوتا ہے۔

باب - ما جاء فی فضل الجعاعہ بعض روایات میں تائید و درجہ فضیلت کے بیان کے اور بعض میں پیش اور اس میں کچھ منافات نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش درجہ فضیلت معلوم ہوئی ہو۔ اور بعد کے تائید و درجہ بذریعہ وحی کے معلوم ہوئی ہو۔ اور یوں ہی ہو سکتا ہے کہ پیش درجہ فضیلت محض فضل بل ہو اور ایک درجہ ثواب اجتماع کا اور ایک درجہ ثواب استفادہ فرض کا ہو اور بعض روایات میں محض اول کا بیان کیا گیا۔ در بعض میں یعنی ان دو درجات کا بیان کیا گیا۔ فلا منافاة۔

باب - ما جاء فیمن سمع لنداء فدا یجیب اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت سنت موکدہ ہے بلکہ واجب ہے۔ اسلئے یہ تغلیظ کہ ان آدمیوں کو جلا دوں جو کو جماعت میں نہیں آتے، بغیر واجب کے نہیں ہو سکتی۔ اسلئے کہ آدمی کا جلا کر کسی حالت میں جائز نہیں۔ اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ دوسری جماعت جائز نہیں۔ اسلئے کہ اگر دوسری جماعت کو فضیلت یا جواز ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے کہ میری مسجد میں جماعت نماز کھڑی ہو اور میں جا کر ان لوگوں کو جلا دوں۔ بلکہ یوں فرماتے کہ جماعت کھڑی ہو اور لوگوں کا انتظار کروں۔ اگر وقت میں حاضر ہو کر آپ نے جماعت کر کے نماز پڑھ لی تو فہمادرنہ جا کر ان کے گھروں کو آگ لگا دوں۔ اسلئے کہ آدمی کو آگ میں جلا کر ایسی آسان بات نہیں کہ باوجود فضیلت اور جماعت تائید اور ثالثہ کے جلدی کیا دے۔

قولہ قال مجاہد و سئل ابن عباس رضی اللہ عنہما عن رجل یصوم النہار الخ اس حدیث کی یہ بھی تاویل ہو سکتی ہے کہ جب جماعت واجب ہوئی اور تارک جماعت فاسق ہے اور فاسق فی النار ہے کو علی اللہ فام نہ ہو اور دوام اس حدیث سے مستفاد نہیں ہوتا۔ مگر بعض لوگوں نے اس قضیہ کو دائم خیال کیا ہے۔ ہذا لفظ دائم

صرف اجتماع کا ثواب ملتا ہے۔ بخلاف جماعت مفترض مفترض کے کیونکہ اسمیں چہ نہیں
 حصوں ثواب جماعت کیونکہ سب متفق ہیں جو جماعت سے ہیں وہ دوسرے کو تلاش
 کریں گے۔ ورنہ علیٰ لعکس اسمیں تفریق اور تقیید جماعت ہوگی۔ اور جماعت مفترض و
 شغل میں یہ بات متصور نہیں کہ یہ افتقار چہ نہیں میں ہو ایسا کون شایق ہے کہ مسجد
 میں بغرض حصوں ثواب اجتماع غصوں کے واسطے بیٹھا رہے۔ چنانچہ اس حدیث
 سے صاف ظاہر ہے کہ باوجود غرض انحضرت صدم کی سقد روگوں میں سے ایک
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک ساتھ شایق ہوئے۔ کوئی حضرت ابو بکر کے
 ساتھ ہو نہ ہو یہ جماعت قائم ہو۔ اسمیں تقیید جماعت اور تفریق اصلاً نہیں۔ قطع نظر
 ان سب امور کے ہم عقیدین کو امام صاحب کا قول مستند ہے۔ ورنہ فتاویٰ ظہیر
 میں منقول ہے کہ بوجیفہ کے نزدیک جماعت ثانیہ مکروہ تحریمہ ہے۔

صفہ باب اول۔ مجاہد فی الصف الاول قویۃ جابر صفوف الرجال اولہا
 ہے یہاں شریعہ مراد شراضانی ہے۔ کیونکہ جب اول صف کو ثواب زیادہ ملا تو دوسری
 و تیسری بہ نسبت کے شریعہ کوئی غصہ خیر ہو۔ اور علیٰ ہذا اگر شر اور خیر باعتبار
 قرب اور بعد عورت کے لیجیو۔ کہ ہوا المشہور

باب اول۔ فاعلم فی صفوف قویۃ اولہا نفق اللہ بین ذمہ و ہکمر۔ یعنی
 تسوید صفوف کرو اور ظاہری اعضاؤں کو باہم ملاؤ کہ یہ باعث اتصال قلوب ہوتا ہے
 ورنہ نہ ہوتا۔ وجوہ ہیں کہ غصہ پڑ جائیگی۔ یعنی ایک دوسرے سے منہ پھر جائیگی
 ورنہ سنت ہو جائیگی۔

باب اول۔ فاعلم فی کراہۃ مصروف بین السواری قویۃ واضطرب الناس۔ یعنی
 لوگوں سے جھگڑا مضر کر دیا۔ وجہ سکی یہ ہوئی کہ لوگ ان کے گئے گھر گئے ہو گئے
 تھے جیسے بدوی لوگوں کی عادت ہے۔ صف بین السواری کی وجہ کراہت
 مشہور یہ ہے کہ قطع صف بسبب ستون کے لازم آئے گا۔ ورنہ قطع صف
 میں شیطان داخل ہو جاتا ہے۔ اسے ستون کی جگہ جنت کیونکہ سب سے چوڑی جاتی

تھی۔ مگر میں یہ خدشہ ہے کہ اگر لفظ عیون میں رہبتوں وہ۔۔۔ تھی۔
 میں ہی رہبت لازم آئے گی کیونکہ وہ بھی میں رہبت میں۔۔۔ نہ رہبت نہ وہ
 ہوتی ہے کہ آنحضرت کے زمانے میں ستون خط مستقیم رہتے تو اس سے۔۔۔ رہبت
 تھا کہ جہاں حثاؤٹ جاسے وہ لفظ کہ یہ میں ستون عامل ہو کر وہ نہیں۔
 اندر جب جماعت ہوتی ہے تو لوگ باہر ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانے میں عورتیں حوروں میں نماز جماعت کی پڑھتی تھیں اور سنو کوئی فقہ کا وہ
 نہیں کہتا۔ اسکی تائید یہ ہے کہ جب سلطان عبدالعزیز غازی سلطان۔۔۔ و مدمسجد موی
 میں ستونوں کو خط مستقیم پر بنوانا چاہا، عمر حرمین کے اسکی مخالفت۔۔۔ چاہا تو وہ
 جدید ہی ویسی ہی بنائی گئی۔

پہلے ما جاء فی الرجل بصلی دمرہ رجال و ساء قویہ واسمہ فیہ نہایت
 کے چوٹے پہاڑی کا نام ہے۔ باب میں احوال و ساء قویہ حد۔۔۔ حد
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاً اقراً اور یا یوزبہ لصلوۃ کا مادہ مقدم یہ جسے چاہے
 امام محمد صاحب کا مذہب یہی ہے۔ اور امام صاحب و امام شافعی صاحب وغیرہ
 کے نزدیک اولاً عالم نام ہونا چاہیے۔ تو وہ اس حدیث کا جو باب دیتے ہیں کہ آنحضرت
 کا اخیر فعل و قول اور کان سے ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر وقت
 میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو کہ زیادہ عام تھے، مبنیہ و ربی بن حب
 جو سب سے اقرا تھے انکو امام نہ بنایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ۔۔۔ شایع ہے یہ
 یوں کہ جو اسے کہ اقرا کے معنی یہاں عام بالتفسیر کے ہیں کیونکہ مراد و غیرہ
 کرنے کو اکثر عالم تجویز کہتے ہیں۔ خدشہ یہ ہوا کہ اول عالم بالتفسیر کو امام بنا چاہئے
 اور اگر اس میں سب برابر ہوں تو دوسرے علموں سے ترجیح دیجائی چنانچہ وہ علم ہم
 کے یہی معنی ہیں

قولہ فاذا اذن صرخواں الاذن فی الكل یعنی ارادن دیا جو اسے تو میرے نزدیک
 اذن جلوس علی التمرہ اور امامت جس فی سطرانہ دونوں میں برابر

صفحہ ۱۰ باب ۱۰ فی قولہ الحمد لله بسم الله قولہ واحد ان میں
نے تحفرت علی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں کہ حدیث فی باب ۱۰ و ۱۱ میں
درجہ والے اپنے باپ سے زیادہ نہیں دیکھتے۔ یعنی "منہ" بعض کا مطلب ہے اس
امام صاحب کی ہے اس امر پر کہ تسمیہ جزوفہ تہ کا نہیں کیونکہ اگر جزوفہ تہ کا ہونا تو بعد
اسکا بھی جہر ہوتا۔ اسلئے کوئی معنی نہیں کہ ساری صورت جہر سے پریشانی جو کہ
ایک جزو میں اخفا ہو۔

باب ۱۱ من رأى الحمد بسم الله الرحمن الرحيم قولنا بعد صلوة بسم الله الرحمن
الرحيم.. امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل جہریت بسم اللہ اور جہر پر کہ کسی بہ کافرانہ کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا افتتاح صلوة بسم اللہ سے تھا اس طرح معلوم ہوا تھا کہ وہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے تسمیہ کو جہر سے ہونے اگر اخفا ہوتا تو کیونکر جانتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا افتتاح
تسمیہ سے کرتے ہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ ضرور نہیں کہ کسی کو جہر سے معلوم ہوا ہو
احتمال ہے کہ اس درجہ کا اخفا ہو اس سے قریب کے لوگوں نے سن لیا ہو یہ بیان
جواز کے لئے ایک دفعہ جہر پڑھ لیا ہو یا قوالی فرما دیا ہو کہ میں "فصل صلوة
تسمیہ سے کرتا ہوں۔ جب یہ عبارت تحمل اس قدر احتمالات کی ہوئی تو استدلال ناقص
رہا۔

باب ۱۲ فی افتتاح القراءة بخمسة لله رب العالمين قولہ واحد معناه انہ کو بیزار
بقرآن الہی اسکی تاویل کا محصل یہ ہے کہ اس حدیث کے یہ معنی نہیں کہ بعد اللہ
رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ الحمد لله رب العالمین
یعنی سورۃ فاتحہ سے شروع کرتے تھے۔ اور الحمد لله رب العالمین سورۃ کا نام ہے۔ بہت سی
شواہد ایسے اسامی سے مسمیٰ ہیں جو کتب میں مذکور ہیں۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ
بسم اللہ کا جہر نہیں کرتے ہونگے۔

صفحہ ۱۱ باب ۱۲ فاجاء الله لخصوة الالباحیة الكتاب انہ کو ب تحقیقی
یہ کہ قرآن شریف میں آیا ہے کہ وفرد ما یسر من القرآن۔ اور ما یسر عام ہے

شامل ہے اقصیٰ سور اور تکمیل سورہ کو رکعت میں یہ ہے کہ ہاتھ روکن سے روکت
 کا مقتضی یہ ہے کہ خاص سورہ فتح کے بغیر نماز نہیں ہوتی تو یہی فرض ہونا چاہئے۔
 اب اگر قرآن شریف میں تخصیص کی جائے تو یہ خاص اس عام کے علوم کا ناسخ
 ہوا۔ اور ناسخ منسوخ کا ہم درجہ ہونا چاہئے یا نہ دو اور خبر و نہد فی الثبوت ہے اور
 قرآن شریف قطعی الثبوت ہے۔ درختی قطعی کا معارض نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ناسخ
 پس اس طرح پر جمع کرنا چاہئے کہ خبر واحد مثبت وجوب فاتحہ ہے اور ایت مثبت
 فرضیت مطلق قرأت ہے۔ باقی رہا چونکہ لاصدۃ عام ہے تو اس سے معلوم ہو کہ
 کوئی نماز بغیر فاتحہ کے نہیں ہوتی۔ پس مقتدی کو بھی سورہ فتح پڑھنی چاہئے۔ سکا
 جواب یہ ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہر عام مخصوص البعض ہوتا ہے
 اور جب ایک دفعہ تخصیص ہو جائے تو اس عام سے قیاس در قرآن ہی نکالے جاسکتے
 ہیں۔ چنانچہ اس عام سے اس مصلیٰ کو نکالتے ہیں جو کہ امام کے ساتھ رکوع میں نہ
 نہ ہو۔ ہم اس پر قیاس کر کے مقتدی کو نکالتے ہیں۔ اور اگر یوں نہ جاسکے۔ کہ امام
 شافعی کے نزدیک جب یہ فقہیہ ہے کہ ہر عام مخصوص البعض ہوتا ہے تو ہاتھ روکن ہی
 ایسے ہی ہے۔ ہر چند یہ قطعی الثبوت ہے مگر قطعی الہدایت نہیں۔ اور حدیث
 اگرچہ قطعی الثبوت نہیں مگر قطعی الہدایت ہے تو دونوں من وجہ ضعیف من وجہ
 قوی ہوئے۔ اب یہ ناسخ سے عموم کے معارض ہو سکتا ہے۔ تو اس کا جواب ہے
 ہے کہ منسوخ ناسخ پر مقدم ہونا چاہئے۔ اور یہاں حدیث مقدم ہے۔ اس سے
 کہ آنحضرت صلعم نے ابتدائیم نمازیں یہ فرمایا تھیں۔ اور فقرۃ انا تیسرہ مدنی ہے۔
 اور نماز تک شریف ہیں پانچ برس پہلے فرض ہو چکی تھی۔ اور یہ حدیث منہ الامام
 فقرۃ الامام قرأوا لہ۔ نفس ہے اس میر کا اور سنی ضعیف غلط ہے۔ چنانچہ استفادہ
 مسلم نے مصنف ابن ابی شیبہ میں اسلی صحیح کی ہے۔

باب۔ مآجہ فی التامین قولہ وقد یأصوتہ۔ یہ قول دلیل جہر امین پر نہیں ہو
 کیونکہ امداد صوت خفض میں ہی ہو سکتا ہے۔ اور ممکن ہے کہ خفض اس درجہ کا

ہو کہ قریب کا آدمی سن ہے رفع اور پھر اس امر پر نص میں۔ اب صاحب ترمذی کی
 نزدیک گویا حدیث شعبہ اور سفیان میں تعارض ہوا اسلئے ایک کو ترجیح دینی چڑی
 اور درحقیقت یہ تعارض نہیں اسلئے کہ خفض اور مد میں منافات نہیں۔ اور قل
 بالمعنی شائع اور ذائع ہے کما ہو المنقول من سفیان الثوری اور شعبہ کی حدیث مستند
 باسناد صحیح موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور موطا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ میں مذکور
 ہے اور اسلئے فرق متعدد ہیں۔ اگر بالفرض ضعیف بھی ہو تو کئی طریق روایت ہونے
 سے قوی ہو گئی۔ علاوہ بریں خود ابوسفیان کی روایت میں مذکور ہے۔ وخص
 بخاصۃ قولہ و اخطأ شعبہ فی مواضع۔ جواب اول تو یہ ہے کہ دو جگہ غلطی
 کرنے سے یہ نہیں لازم آتا کہ تمام جگہ غلطی کرے ورنہ چاہئے کہ اگر کوئی ایک جگہ
 غلطی کرے تو تمام جگہ غلطی کا حکم لگا دیا جائے۔ اور دوسرے غلطیوں کا جواب جو
 نقی نے حاشیہ بیہقی میں دیا ہے۔ قولہ فقال عن حجر بن العنبر و انما هو
 حجر بن العنبر۔ اسکا جواب یہ ہے کہ جیسے حجر بن العنبر ہے ایسے ہی ابواسنہ
 ہے اسکے بیٹے کا نام عنبر ہے اور عرب میں شائع ہے کہ دادا کے نام پر پوتے
 کا نام رکھتے ہیں۔ اور تعدد کیفیت میں کوئی استحالہ نہیں۔ قولہ و زاد فہ عن سعد
 اسکا جواب یہ ہے کہ حجر جیسے شاگرد و اہل کا ہے ویسے ہی اسکے بیٹے عتقہ بھی ہے
 ایک جگہ روایت بیہقی سے کی اور دوسری جگہ باپ سے۔ ایت کی۔ ہاں ایک
 خدشہ ہوتا ہے کہ صاحب فتح القدیر نے اس میں یہ غلطی بیان کی ہے کہ عتقہ کو
 اپنے باپ و اہل سے بقا نہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یا تو یہ ہو گا نب کا ہے۔ یا
 صاحب فتح القدیر سے لغزش ہوئی۔ اسلئے کہ خود صاحب ترمذی کتاب الحدود
 میں نص کرتا ہے کہ عتقہ کو اپنے باپ سے لقار اور تلمذ حاصل ہے۔ ائمہ کے بھائی
 عبد الجبار کو لقار نہیں کیونکہ عبد الجبار بعد وفات اپنے باپ کے چچ بیٹے کے پیدا ہوا
 ہے۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں عتقہ اپنے باپ سے سمعت کے ساتھ روایت کرتا ہے
 باب۔ مرآۃ فی السکتین قولہ و اذا فرغ من الغزاة۔ اس سے یہ وہم ہوتا

تہا کہ شاید بعد فاتحہ اور سورت کے سکتہ ہوگا۔ قتادہ نے اسکی شرح کر دی۔ یعنی بعد
ولا الضالین کے سکتہ ہے۔

صفحہ ۲۵ باب رفع الیدین عند الركوع قال ابن المبارك یہ عبد اللہ بن
مبارک کا قول بخاری سمجھ میں نہیں آتا۔ کیونکہ انہوں نے فرمایا کہ حدیث عدم رفع
کی ثابت نہیں کیونکہ ہناد وغیرہ روایا اس کے سب ثقہ ہیں۔ ہاں عاصم بن کلیب
کو مرجعہ میں سے کہتے ہیں۔ شاید اسکی وجہ سے یہ حدیث ثابت نہ ہو۔ اول تو اسکی
طرف یہ نسبت غلط ہے۔ علاوہ اس کے وہ بہت سی صحیح حدیثوں کا راوی ہے۔ خود
صاحب بخاری اس سے سوائے کتاب بخاری کے اور تصانیف میں نقل کرتا
ہے۔ اور مسلم میں بھی اسکی روایات ہیں۔ سوائے اس کے اور طریق سے بھی
یہ حدیث منقول ہے۔ الغرض اسکی صحت میں کلام نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ
جانبین میں احادیث ہیں۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں ثابت
ہیں۔ اسمیں کلام ہے کہ اخیر فعل کیا ہے۔ مگر آج تک فریقین سے یہ ثابت نہیں
ہو سکا کہ اخیر فعل کیا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اخیر فعل رفع
ہے۔ اور اس حدیث کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور امام صاحب کے نزدیک عدم
رفع۔ بہر حال سب ائمہ کے نزدیک یہ بھی مسلم ہے کہ رفع الیدین واجب نہیں
بر تقدیر ثبوت کے مستحب اور اولیٰ ہے۔ پس محاکم کرنا چاہئے کہ یا تو رفع الیدین
اول ہوگا اور عدم رفع اخیر۔ چونکہ استحباب اسکا مسلم ہے اور یہ احتمال قوی ہے
کہ رفع کو منسوخ مقرر کیا جاوے۔ کیونکہ جیسے رفع رکوع اور قیام کے وقت حدیث
میں آیا ہے لیسے ہی حدیث ہذا میں رفع بین السجدتین ہی آیا ہے اور وہ بالاعتقاد
منسوخ ہے۔ غالب ہے کہ جنس رفع میں نسخ ہو۔ اور یہ جواب دینا کہ حدیث
رفع بین السجدتین کی ضعیف ہے مردود ہے۔ کیونکہ رفع بین السجدتین کی حدیث
ضعیف نہیں ہے۔ البتہ وہ حدیث کہ جس سے بقا رفع بین السجدتین سمجھا جاتا
ہے۔ ضعیف ہے۔ پس عدم رفع یا تو ناسخ ہے۔ پس رفع مکروہ تحریمہ ہوا۔ یا

بخلاف باقی جگہوں کے کہ نہیں دونوں ضمیریں ایک ہی طرف رخ ہوتی ہیں۔
 باب ماجاء فی المسجد الدینی استس علی تقویٰ۔ یہاں یہ امر متل ہوتا
 ہے کہ اس حدیث میں مسجد اسس علی التقویٰ کا مقصد تقیہ بنوی وغیرہ کا
 اور دوسری حدیث میں یہ ہے کہ مسجد قبلہ کہ فرماں۔ باوجود فرق کے دونوں پر
 صحیح ہوسکتے ہیں۔ جواب سکا یہ ہے کہ مسجد قبلہ کا جو مسجد بنی۔ نہیں فرق ہے۔
 مسجد بنوی یہی ہے یا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میری مسجد ہی ہے۔
 باب ما جاء فی یقطع الصلوة تنفی۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ خیر کے
 نذر نے سے نماز نہیں ٹوٹی کیونکہ بن عباس نے اپنے گدھے کو سرف کے ساتھ
 چھوڑ دیا۔ اور امام کے سترے کے اندر گویا کہ چھوڑا۔ بعد از حضرت علی رضی اللہ عنہ
 وسلم اور صحابہ نے انکار نہ کیا۔ اور سترہ لایمیر سترہ مقدی کے معنی یہ
 ہیں کہ اگر سترے سے باہر کوئی چیز گزرے تو جیسے امام کو مضرب نہیں دیتے۔ یہی
 مقدی کو بھی مضرب نہیں۔ اور امام احمد بن حنبل صاحب کے نزدیک گتے
 سیاہ کے نذر نے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ بوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو شیطان فرمایا ہے۔ عرب میں بگاڑت غیر محظوظ اور نکاح ہوتا ہے۔ اولیٰ بھی
 سے نہیں ٹوٹی۔ چنانچہ حدیث بن عباس سے معلوم ہو۔ وجہ ت کے
 گزرنے سے ہی نہیں ٹوٹی۔ بیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے
 ہیں کہ میں آگے سولی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے۔
 باب ماجاء فی ابتدء القصد ایک احمدی حدیث میں مذکور ہے۔ وریاک
 میں عصر۔ درحقیقت یہ دو وقت ہیں۔ ایک مسجد قبلہ کا اور ایک مسجد قبلتین کا
 اور نمازیں تعلیم و تعلم لازم نہیں آتا۔ کیونکہ تعلیم و تعلم مقصد نماز نہیں ہوتا ہے۔
 محض کہنے سے نماز میل کوں کام کرے۔ اور اگر کہنے کے بعد اپنی رائے سے یقین
 کر کے کوئی کام کرے تو وہ مقصد نماز نہیں ہے۔ یہاں پہلے مشہور تھا کہ قبلہ
 اجماع متغیر ہوا چاہتا ہے۔ جب انکو خبر ملی تو انہوں نے اپنی رائے سے جزم

ر کے منہ پھیر لیں۔

صفحہ ۵۸ باب مَا جَاءَ أَنَّ صَوْرَةَ الْقَاعِدِ عَلَى ابْصَافِ قَوْلِهِ وَمِنْ صَلَاحِهِ
مَأْمُوفُهُ بِصُفْتِ اجْرِ الْقَاعِدِ۔ بالاجمل ثابت ہے کہ تندرست اور صحیح کی نماز نوافل و
وفاقی لیتے ہوئے جائز نہیں ہوتی۔ اور مریض کی سب نمازیں اس طرح جائز ہیں
اور اس کا ثواب پورا ملتا ہے۔ پس اس حدیث کا محل مشکل ہے۔ جو ب اس کا یہ ہے
کہ اس حدیث کا محل وہ مریض ہے کہ جس کو بیٹھ کر غیر محتمل تکلیف نہیں ہوتی چنانچہ
مورد حدیث اس پر شاہد ہے اس لئے کہ سائل یزید بن حصین نے سورت سے یہی
علیل تھے اور حدیث میں کچھ اضطراب نہیں کہ ایک روایت میں کلمہ من صلی عام
ہے۔ اور ایک روایت میں من، باوجود اتنی وقصید کے۔ کیونکہ من بالمعنی شائع
وذا لہ تہی اور عموم کے ساتھ تعبیر میں اشارہ ہوتا ہے اس امر کی طرف کہ اس نوع
کے سب افراد مراد ہیں۔

صفحہ ۵۹ باب مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُسَلِّمُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لِعَصْرٍ اس
حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ قبل نسخ کلام کے ہے۔ مگر میں یہ اشکال
باقی ہے کہ یہ امر تاریخ کے قطعی علم پر موقوف ہے اس لئے احناف سے اس کا جواب
کہ حق نہ ہو سکا۔ لہذا صاحب عینی نے اس کا جواب شافی یوں دیا ہے کہ یہ واقعہ
یعینہ حضرت عمر کے وقت میں پیش ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استیفاء نماز کیا باوجود
اس قدر صحابہ جمیل القدر موجود تھے۔ کسی نے اس پر انکار نہ کیا۔ پس معلوم ہوا کہ کلام
مطلقاً ناقض نماز ہے۔ اور عام نووی کا یہ اعتراض کہ کلام مکہ میں منسوخ ہوا۔ اور یہ
واقعہ مدینہ میں ہوا بالکل غلط ہے۔ کیونکہ زید بن ارقم انصاری مدینہ میں مسلمان ہوئے۔
ان کے زمانے میں کلام کرنا جائز تھا۔ چنانچہ جب وہ ایک سفر سے واپس آئے
دراخت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کیا حضرت نے جواب دیا اور بعد نماز کے نسخ
کلام کو بیان فرمایا۔

صفحہ ۶۰ باب مَا جَاءَ فِي الصَّوْرَةِ عَلَى الدَّائِيَةِ فِي الطَّيْنِ وَالْمَنْزِ مَامُ صَا۔

کے نزدیک فرض وقت ضرورت دبا پر جائز نہیں۔ مگر جماعت جائز نہیں اسکی تاویل یوں فرماتے ہیں کہ قولہ واقامہ یعنی اقامت کی آپ نے دوسرے نماز کے نماز منفر دہتی قولہ بتصلی بھی۔ اسکی یہ معنی نہیں کہ جماعت کرائی بلکہ یہی ہیں کہ ان کے ساتھ نماز پڑھی وہ بھی نماز پڑھتے تھے قولہ فتقدم علی راحلتہ یعنی اپنے راحلہ کو آگے کر لیا نہ یہ کہ جماعت کیواسے کھڑے ہوئے۔

صفحہ ۵ باب فاجاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة۔ امام حنا کے نزدیک فجر کی سنتیں باوجود قائم ہونے جماعت کے جائز ہیں بشرطیکہ جماعت میں ایک رکعت ہو۔ وجہ اسکی یہ کہ امام صاحب کو یہ نظر ہو کہ جماعت سنت ہو کہ بلکہ بعض علماء کے نزدیک واجب ہے۔ اور فجر کی سنتوں کی یہ تاکید حتیٰ اوسع دونوں فصلوں کو حاصل کرنا چاہئے۔ اور یہ نظر شرعاً ثابت ہیں کہ نصف کو کل کا حکم دیا گیا ہے اگر ایک رکعت ملے تو گویا دونوں مل گئیں۔ اور صحابہ کافل اسپر سند قوی ہے۔ کیونکہ عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما قراءت ہوتے ہوئے الگ جا کر پڑھ لیا کرتے تھے۔

باب فاجاء في من قوته الركعتان قبل البقرة يصري لهما بعد صلوة الصبح قول فلا اذن۔ ظاہر معنی یہ ہیں کہ فلا باس اذن۔ یعنی فجر کی سنت ہی پڑھنا ہے تو کچھ خوف نہیں جیسے امام شافعی صاحب فرماتے ہیں۔ لیکن امام صاحب کے مخالف سے اسلئے وہ اسکی تاویل کرتے ہیں فلا اذن اسے فلا تعد اذن یعنی پھر کبھی ایسا نہ کرنا اور دوسرے یہ کہ یہی نماز ان اوقات کی عام ہے اور غایتہ ما فی الباب اس حدیث سے جواز ثابت ہوتا ہے۔ اور جب امر جواز اور حرمت میں دائر ہو تو احتیاطاً ترجیح حرمت کو دیکجاتی ہے۔

ابواب الوتر

صفحہ ۱۰ باب ۱۰ فی الوتر من دل الیہ و احرفہ قولہ و تھی و شرفہ
 حین مات فی سببہ الشفیعہ۔ امام شافعی صاحب کے نزدیک یہ فعل غیر مترشح ہے
 یہی فعل کا۔ مگر یہ صاحب فرماتے ہیں کہ ناسخ جب ہوتا ہے۔ پھر اسکا حذف
 نہوا اور حال یہ کہ صحابہ باوجود عدم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وہاں رات میں
 پڑھتے تھے۔ باب ۱۱ من جاء فی الوتر یحیی قولہ۔ یعنی جس نے غنیمت میں یہ
 قول مجاہدین اللہ کے خلاف ہے کیونکہ یہ کسی مجتہد کا مذہب نہیں کہ پانچ رکعت
 بعد ایک جلسہ ہو اور وہی اخیر ہیں۔ لیکن امام صاحب کے نزدیک سبک تابیوں
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ رکعت پڑھ کر سو جاتے تھے اور بعد پانچ رکعت
 پڑھتے تھے۔ انہیں نہیں بیٹھتے تھے۔ اور جسوں سے مراد جلسہ استراحت ہے نہ بیٹھتے
 نہ شبہ باقی پانچ رکعت میں تین رکعت و تراویح دو رکعت غل ہیں۔ پیوں کہ جو ہے
 کہ پانچ کا جلسہ کسی رکعت میں نہ بیٹھتے تھے کیونکہ کل رکعتیں شفعہ ہوا کرتی ہیں۔ اور
 ہر شفعہ میں ایک ہی جلسہ اخیر کا ہوا کرتا تھا۔ لیکن پانچ کہ اس کے اخیر میں ہی بیٹھتے
 تھے۔ اب اس تقدیر پر الّا بیٹھنے لگن ہے۔ یعنی واسطے اسٹانڈ کے نہیں جو متصل
 اور منقطع نہ ہو۔ بلکہ واسطے استدراک کے ہے۔ کہ پہلے کلام سے وہم
 ناشی ہو۔ نہ پانچ کا جلسہ نہیں کرتے تھے چھپے کا کیا حال ہے الّا سے اس
 وہم کو و کر دے۔

صفحہ ۱۱ باب ۱۱ من جاء فی الوتر یحیی قولہ و الّا ان فی دیہ۔ یہ کہ یہ ہے
 جلدی۔ یعنی ایسے پڑھتے تھے کہ گویا اقامت سن رہے ہیں کیونکہ جب کون قاف
 سے تو مدی کرتا ہے ورنہ خلاف لازم آئے گا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ کہ جب تک حضرت
 اب حسان کے واسطے نہیں نکلتے تھے تب تک اقامت نہیں ہوتی تھی۔

ابواب العیدین

صفحہ پانچ۔ فی صلوة العیدین فیصل الخطاب قولہ و بعد اول من خطب
وجہ اسکی یہ ہے کہ مروان ابن ابی سہبہ، کما نہ مرت خطبوں میں بیان کیا کرتا تھا۔ لوگ اس عذر
سے چور کر چمے جاتے تھے۔ لہذا اپنا خطبہ پڑھنا شروع کر دیتا تھا۔

یاد۔ فابجا فی التہذیب فی العیدین۔ امام صاحب کے نزدیک تہذیب تو نہیں۔ جیسے
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ احادیث انتہا
ہیں۔ بعض میں سولہ تک ہی آیا ہے اسے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کو اختیار کیا۔
اور امام صاحب کے نزدیک اگرچہ زیادتی ثقہ معتبر ہوتی ہے مگر تکیہ اس پر نہ ہو کہ خلاف
قیاس میں اسے حتی الوسع نقیل ہونی چاہئے۔

ابواب الشفق

صفحہ پانچ۔ لتقمیر فی الشفق قولہ لا یصون قبلہا ولا یعدھا۔ یعنی علی وجہ الشفق
نہیں پڑھتے تھے اب تک خلاف ائمہ گویا۔

صفحہ پانچ۔ فابجا فی الجمع بین الصلوٰتین قولہ و آخر المغرب حتی ما یشتق
بر حینہ میں حدیث میں پہلے، امام صاحب کی تاویل اوفق ہے۔ مگر حدیث مزائیں جمع حقیقی
معلوم ہوتی ہے۔ لہذا اسکی تاویل یہ ہے کہ شفق سے مراد سرفی ہے اور امام صاحب کے
نزدیک شفق بمعنی میاض تک وقت باقی رہتا ہے۔ تو کیا موافق قول امام صاحب کے مغرب
پنے وقت میں پڑھی گئی۔ لیکن قول صاحبین معنی یہ ہے۔ لہذا عمدہ توجیہ یہ ہے کہ دوسری
حدیث میں اسی قصہ میں آیا ہے۔ و صلی المغرب و بعد تم غاب الشفق، اس سے معلوم ہوا کہ
یہاں غاب الشفق بمعنی تجزی ہے۔ یعنی کانہ غاب الشفق فافق۔

صفۃ باب فی صوفہ الکسوف - باب - ایک دو سو اور نو
 سے ہیں۔ وجہ انکی یہ ہے کہ درحقیقت یہ واقعہ ایک ہی مسئلہ ہے جس کے تحت
 چونکہ آفتاب بالکل سیاہ ہو گیا تھا حتیٰ کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ ستارے ہیں جس سے
 عیدہ و سہم کے افق مبارک ضبط نہ ہو سکے بعد اسل حال میں کہ سب کو فوجی و غیر فوجی یہاں سے
 اور کوئی نماز ایسی نہیں کہ ایک رکعت میں کی ہو ہوں۔ باقی یہاں سے شامی صاحب نے لکھا ہے کہ
 جو ب دیتے ہیں لیکن وہ یہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتے ہو کہ ایک واقعہ صوفہ مدینہ نہ ہو جس
 میں ہوا تھا جب حضرات ابراہیم صاحب جزائے رسول مدظلہ علیہ وسلم نے اتریں وہاں سے
 تو یہ نہیں منقول ہے اور وہ دسویں سن ہجری میں ہوا تھا اور موقع قدرہ یہاں سے نہیں
 کہ ہر سال میں ہر دو کسوف واقع ہوں۔

صفۃ باب صوفۃ صوف قولہ فی کتابہ قدس کی تفسیر بن عبد القادر
 کی طرف راجع ہے۔ درخشی عن شعبۃ پر موقوف ہے۔

صفۃ باب فی خبر وجہ السعد عن المسجد - باب کا ذکر بہت بزرگ
 سجود القرآن کے درمیان ہونا سہو کا تب سے ہے۔ پھر یوں ہی منقول ہوتا ہے۔ حدیث حدیث
 سجدہ کی ظہر ہاں ملک صاحب کے موقوف معلوم ہوتی ہے۔ یہاں سورۃ نجم کا سجدہ آئے گا
 ہے۔ کیونکہ مفصلات میں یعنی سورۃ ص سے اخیر تک کے نزدیک کوئی سجدہ نہیں

صفۃ باب ما ذکر فی الرجل یذکر اماماً ساجداً کیف یصنع۔ وعن ابن مرہ
 یہ معطوف ہے انجاء بن رطابہ پر۔

صفۃ باب ما ذکر فی فی راۃ سورۃ فی کلمۃ قولہ کل القرن قرأت سیدھذا
 یعنی عبد القادر مسعود نے اس رجل سے کہا کیا تو سب قرن ان کے سویرے پکارتے کہ اس کے سوال
 کرتا ہے۔



ابواب الزکوۃ

ص ۱ باب مَا جَاءَ فِي مَنَعِ الزَّكَاةِ مِنَ التَّنْبِيْهِ قَوْلُ رَافِعِ بْنِ مَدْرُكٍ
مَنْ فَعَلَ هَذَا قَوْلًا كَلَّمَ نَفْسَهُ أَنْفَرَهَا عَادَتْ ضَيْكُهَا لَهَا يَعْنِي جَبَّ اخِشَاقُهَا بِأَدْنَى سَاوٍ
مَارِجِكَا قَطْرَيْنِ سَ جُوبَيْنِ كَا سَ يَدَا نَفْثَ تَهْلُوثَ كَرَابَاوَسَ كَا - اور ایسا ہی ایک حلقہ سے ہن
رہے گا۔

ص ۲ باب مَا جَاءَ فِي زَكَاةِ مَالِ الْيَتِيْمِ قَوْلُهُ وَلَا يَمْرُؤُكَ حَتَّى تَكُنْهُ الصَّدَقَةُ - امام
شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مستند زکوۃ علی مال الیتیم ہریرہ حدیث ہے۔ مگر امام صاحب نے نزدیک
اسکے معنی فقیر یتیم ہے۔ اور حدیث میں جو چیز کہ نفس پر خرچ کیجاوے اس پر بھی صدقہ کا علقہ
آتا ہے۔

ص ۳ باب مَا جَاءَ فِي الْخَرْصِ قَوْلُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُنْدَرٍ لَمْ يَلِدْ اس حدیث کی
معلوم ہوتا ہے کہ خرص فی الزراعتہ چنانچہ آجکل معروف ہے۔ جائز ہے۔ لیکن امام صاحب
کے نزدیک حرام ہے بسبب شبہ ربوۃ کے۔ لہذا ان کے نزدیک اسکی تاویل یہ ہے۔ کہ ہر عشر اور
خراج کے بارے میں وارو ہے۔ اور چونکہ یہاں کوئی مبادلہ ملے نہیں سکتا اسکے حق میں سے
شمار لیتا ہے۔ اسلئے شبہ ربوۃ نہیں بخلاف خرص فی النقاۃ معروف کے کہ سبب بسبب
مبادلہ کے شبہ ربوۃ ہے۔ اور یہاں حضرت نے یہ زمین اہل خیبر کے ملک میں کر دی تھی اس لئے
خرص عشر اور خراج میں ہوا مگر صحیح سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض زمین انکی ملک کر دی تھی
اور بعض میں شرکت فی المضارعتہ تھی۔ ناچار امام صاحب کو یا نسخ کا قائل ہونا پڑے گا۔ یا اور
کوئی تاویل کرنی پڑے گی۔

باب مَنْ تَحَلَّى الزَّكَاةَ قَوْلُهُ قَالَ خَمْسُونَ ذَرْهًا - چونکہ یہ تفسیر غنہ کے مخالف ہے اور
تفسیر غنا کی جو کہ - ثلث حرست یعنی اکوڑا ہوتا ہے اور سب سوگ اس غنا کا بقدر نصاب کے
بیان کرتے ہیں اسلئے نیکم بن حذیر میں کلام کرنی پڑی کہ یہ تفسیر غنہ کے مخالف ہے۔

صفحہ باب۔ فاجاء فی سبغ ثوبی قولہ لا ان یسئل الرجل سطلانا۔ وہ
 کہ سلطان بیت مال سے دیتا ہے اور بیت المال سے جتنا ہر مسلم محتاج کا حق ہے پنا
 حق لینے میں مجاہد قیامت ہیں۔

ابواب الصوم

صفحہ باب۔ فاجاء فی کراہیۃ الصوم فی الشمر قولہ اولئک العصاة۔ اس
 ہے کہ جب آنحضرت مسلم غزوہ میں تشریف لے گئے تھے سو وقت حضرت نے تکلیف سنگینا پی نوش فرمایا۔
 بعض نے افطار کیا اور جو قوی تھے وہ برابر روزہ رکھتے تھے حتیٰ کہ جب دشمن سے مقابلہ ہوا تو حضرت
 نے سب کو افطار کا حکم دیا یہی معنی بعض نے افطار نہ کیا۔ نکی شان میں فرمایا، اولئک العصاة۔ کیونکہ
 ایجاب حضرت پر عمل کیا اس تقدیر پر امام شافعی صاحب کی تاویل کی کچھ ضرورت نہیں۔
 باب۔ فاجاء فی الافطار للعلی والمرضہ قولہ فقال دن فکل مدیہ فہون آنحضرت صدم کا اسو
 ہ کہ آپ کو خیال تھا کہ شاید گھر سے بہ نیت سفر آیا ہے ورنہ اسکا گھر قریب تھا صرف آنحضرت صدم سے
 ملنے آیا تھا۔

صفحہ باب۔ فاجاء فی الصوم علیہ قولہ اکث أقضیہ ما س سے یہ نہیں نکلت
 کہ روزہ دین کی طرف سے رکب عاوی۔ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ادا کرنا چاہئے وراو افطار سے کے
 ذریعہ سے ہی ہو سکتا ہے۔

صفحہ باب۔ فاجاء فی الصائم المنقطع قولہ حد شاذلیہ اس حدیث سے امام
 شافعی صاحب سند لائے ہیں کہ افطار سے روزہ نفل میں قضا نہیں آتی جیسا کہ ظاہر حدیث سے معلوم
 ہوتا ہے۔ مگر امام صاحب کے نزدیک سکی تاویل یہ ہے کہ لایفک اسی لاجن علیک کیونکہ وہی
 خیال کرنی تھیں کہ بچہ لیا ہوا۔ پانچویں دست فاستعری سے ظاہر ہے۔ قولہ فانت قلت لا
 قال ذلی صائم۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ نفل میں ات کو نیت شرط نہیں چنانچہ امام شافعی
 رحمہ اللہ یہ سبب اس کے روزہ نفل کو استعفیٰ کرتے ہیں۔ اس میں رات کو نیت ضروری

نہیں۔ باقی رہ روزہ رمضان کا کہ اس میں اور روزہ مذکور میں نیت رات سے شرط ہے۔ اب امام صاحب کی طرف سے یہ جواب ہو سکتا ہے کہ جیسے آپ نفل کو فسخ کرتے ہیں، ہم اسی طرح اسی پر قیاس کر کے روزہ فرض کو بھی خالی کر سکتے ہیں۔

صفحہ ۹۰ باب ما جاء في إيجاب القضاء قولنا حدثنا أحمد بن حنبل عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن ميمون عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من صام رمضان ولم يجز له فطرته فليؤتيه الله من حيث لا يحتسب»۔ اگر کوئی کہے کہ ممکن ہے روزہ قضا ہو اسلئے حضرت نے قضا کیواسلئے فرمایا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ پہلے امام ہانی کی حدیث سے معلوم ہوا کہ قضا کی افطار سے گناہ ہوتا ہے کیونکہ جب امام ہانی نے کہا کہ مجھ کو گناہ ہوا۔ آپ نے فرمایا کیا تم قضا نہ ہی۔ اس سے معلوم ہوا کہ قضا کے افطار سے گناہ ہوتا ہے۔ باب ما نحن فيه میں اگرچہ قضا ہوتی اور وہ حضرت کے سامنے کھاتے اور آپ منع نہ فرماتے تو پھر حضرت نے گناہ کی تقریر کی۔

باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الباقي من شعبان لحال رمضان، ای توہ رمضان واخصاء هلال رمضان مثلاً يشبه رمضان، اب یہ حدیث متعارض نہ ہوئی اس حدیث کے کہ جیسے آیا ہے کہ واسطے فضیلت رمضان کے شعبان میں روزے رکھنا چاہئے اب اس تطبیق کی حاجت نہ رہی کہ اگر بیت نصف میں، اور فضیلت کیواسلئے نصف اول میں کہنا چاہئے کیونکہ تفسیر بلا قرینہ ہے۔

باب ما جاء في وصال شعبان بمرمضان قولنا ولعله تعشى واشتغل ببعض امكانه ای لعل هذا الرجل اكل العشاء واشتغل ببعض ما يحتاج اليه فكيف يصدر من قاهر فلا نيلته اجمع بحسب التدقيق العقلي لان هذه الاوقات خالية عن الصيام۔

صفحہ ۹۱ باب في صوم ثلثة من كل شهر قولنا بسام الصمير سام اللفظ المكتوب في الزماني والخاصية التي تحتها ليسا بصميرين كما يشهد به التقريب۔

صفحہ ۹۲ باب ما جاء في نية القدر قولنا لم يطلع الشمس ليس لها شعاع لان اشعة الشمس تتلاشى عند الوارد في الليلة قولنا في ستم متقين الخ ای بعد اخراج ليلة ثلثين فاتها مشكوك الوجود والعدم والمعنى ان يعد من جانب الاخر غير متحقق من دلتهم فهو اول ليلة تحتها

فید لا تعدا لیمۃ القدر فی لیمۃ احدی عشرین

ص ۹۹ باب ماجاء فی تحفۃ الصائم، اسی ایضاً یطالع فی بعض وجہ تحقیق و مراد بال

العدل و بالجرم البغور الذی یقال فی العامریۃ تعود سورۃ

ابواب الحج

ص ۱۰۰ باب ماجاء فی ثواب الحج قورۃ صغیرۃ غریب من حدیث عبد اللہ بن

مسعود رضی عنہ من بیان سبیل اللہ بن مسعود فیہ تملیق الی ان القریبۃ من تملیق معین

بن مسعود

باب کرم تجزئ لنبی صلی اللہ علیہ وسلم قولہ ثلث حج، و قد ثبت فی اصول الفقہ ان

مفہوم العدد غیر معتبر عند الفقہاء من المحققین بالقول بانہ صلح ثلاث حج لا یغنی الزیادۃ،

قورۃ و جاء علی من الیمن ببقیہا فیہا جمل لابی جہل، فیہ ان جہل ای جہل بن جہل فی حجة الوداع

و انما ذکر فی التملیق لکن لیس فیہ نقصت من الیمن و قصاھا فی اعام القابل و لدنہ سعی و غیر القصا

و جوازہ لعل هذا من فسط الراوی او معناه من جملة البدن لقی ذبحی فی التملیق

ص ۱۰۱ باب ماجاء فی افراد الحج قولہ امر الی الحج، فیما ان زوج النبی صلی اللہ علیہ

و سلم کان حراماً و الوافق واحد من هذه الاختلافات فی حجة الوداع و جاز ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ و سلم اظهر عن عائشۃ و لا الی ارباب الافراد و لوی بالحق یضادہم لورین عندہا ثانیاً و لوی

باب ماجاء فی التمتع قولہ حدیثا قتیبة الخ معوم کون چاہے کہ اس حدیث سے کئی امر مستفاد

ہوئے ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت صدم نے تمتع کیا اور دوسرے یہ کہ حضرت عمر نے تمتع فرمایا یا وجہ

خود حضرت عمر نے تمتع کیا تھا۔ اور یہ دونوں امر خلاف و قریب کیونکہ حضرت صدم نے تمتع

کیا تھا۔ اور ضی ک کے قول سے معلوم ہو کہ حضرت عمر نے تمتع کیا۔ اور وہ اس لئے کہ تمتع

شخص خدا کے حکم سے جاہل ہے۔ وہ تمتع کرتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حضرت عمر نے تمتع فرمایا کے نزدیک تمتع حرام

ہے۔ و یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت عمر نے تمتع کیا۔ ہذا سمجھنا مطلب اس حدیث کا ایک

بن یزید بن ابی مرزوق النخعی کہنا۔

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰۰ فی صیاد البحر و الاموال صاحب کے نزدیک تزویج ہر جانور ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث انکی مستند ہے کیونکہ مجتہد صحابی ہیں۔ اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تزویج منع ہے۔ انکی سند حدیث میں منہ رحمہ اور حدیث ابو رافعہ۔ ہر ایک امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ تاویل شافعیہ کی نہیں بن سکتی۔ کیونکہ تمام کتب میں یہ ہے کہ حضرت سرف میں بلا احرام بھی نہیں آئے اور نکاح قطعاً سرف میں ہوا اور بعد عود کے پانچویں روز شب زفاف تھی۔ باقی رہا ابو رافعہ کے قول کے یہ معنی ہیں کہ حالت عدل میں نکاح کے پیغام دیا جوتے تھے اور میں قصد تھا اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اپنے حال کو یہوں لکھی ہوں۔

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰۰ فی اکل صید البحر قولہ لا یصدق لکم الحدیث امام شافعی صاحب اس سے استدلال لاتے ہیں کہ اگر کوئی محرم کی نیت سے شکار کرے وہ بھی محرم کو نا جائز ہے۔ کیونکہ ویصدق لکم اس پر بھی صادق آتا ہے۔ لیکن امام صاحب اس میں تخصیص کرتے ہیں کہ اگر لاکھڑا ہوتا ہے۔ ورنہ جائز۔ اور انکی سند ابو قتادہ کی حدیث ہے چنانچہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں سکو پور ذکر کیا ہے۔ قولہ حدیث جابر حدیث مفسرہ یعنی جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کلم کھلا صاف ہے۔ وراپہر حال ہے کہ اگر نیت ہی ہو تو بھی جائز نہیں۔

باب ۱۰۰۰ فی صیاد البحر قولہ لا یصدق لکم الحدیث امام شافعی صاحب استدلال لاتے ہیں کہ اگر محرم کی نیت سے کوئی شخص لاوے تو وہ بھی محرم کو نا جائز ہے۔ کیونکہ وہ حضرت صدیق کی نیت سے لائے تھے اسلئے حضرت نے قبول نہ کیا۔ امام صاحب یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ حماد وحشی آئندہ تھا اسلئے حضرت نے نہیں لیا محرم کو ملک صید جائز نہیں اور اگر حضرت فرماتے کہ جا کر ذبح کر لاؤ تو امر ہو جاتا۔ باقی رہا بعض روایات میں لحم اور پاؤں ہی یہ ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لغوی زیادتی معتبر ہوتی ہے اسلئے اس روایت کو لیا۔ اور بعض روایات میں یوں بھی آیا ہے کہ خون بہتا تھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ زندہ تیر کر لائے ہوئے تھے بلکہ

یہ روایت لحم کی ہی غیر محفوظ ہے۔

باب ۱۰۰۰ فی صیاد البحر قولہ لا یصدق لکم الحدیث امام شافعی صاحب

امام شافعی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے سند مانتے ہیں کہ آپ صوماء اور عید
یعنی یہ صید بحر کی طرح حرم پر حلال ہے سب کو بلا معلوم ہوا کہ صید بحر حرام ہے یا نہ
کھانے سے کفارہ لازم نہیں آتا۔ لیکن امام صاحب اس کا جواب اس طرح دیتے ہیں کہ اگر
عمرہ کا قول ہے عمرہ حرام من بعدہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ عید کا لازم نہیں آتا۔
کی نہی قرآن شریف میں عام ہے خبر و حد سے کیونکر تخصیص ہو سکتی ہے۔ اور وہ حد
کے معنی یہ ہیں کہ صید بحر کی طرح بڑا حلال کئے گا۔ جارہے۔ باقی یہ کہ وہ سنت ہیں کہ
اور عمرہ میں تھے۔ اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ حرم ہی ہوں۔ جائز ہے کہ یہ حد تک
ہو اور آدمی جب سے گھر سے نکلتے ہیں تب سے حج و عمرہ میں اہمیت ہے۔

صَلَاةٌ بِأَنَّهَا فِي الْقَضَاءِ بِصِنْدِهَا الْحَرَمِ قَوْلُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
اس حدیث سے امام شافعی صاحب استدلال کرتے ہیں کہ گفتار کا کھانا جائز ہے مگر وہ حد تک
اس کا جواب دیتے ہیں کہ ممکن ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا ہو کہ اس صید سے بیکس رہی۔
اپنے اجتہاد سے سمجھ لیا کہ جب صید ہو تو اس کا کھانا جائز ہے اور فہم راوی معتبر نہیں اور حد
کے معنی یہ ہیں کہ ہاں حضرت نے کہا کہ اس شکار ہے اور اقلانہ کی ضمیر صید کی طرف متوجہ ہے
اور یہ تاویل اسلئے کی جاتی ہے کہ حرمت ہر ذی ناب کی مخصوص ہے۔

صَلَاةٌ بِأَنَّهَا فِي الْقَضَاءِ رَفْعُ الْيَدَيْنِ عِنْدَ رُكُوعِ الْبَيْتِ . امام صاحب کے
تذریک مکروہ نہیں بلکہ سنت ہے اور اتنی سند وہ حدیث ہے کہ جس کو عینی نے مرفوع نہیں
کیا ہے۔ قَوْلُهُمْ الْحَجَّ إِلَى الْحَجَرِ . یعنی من الحج (المنودانی للحجر الأسود)

صَلَاةٌ بِأَنَّهَا فِي الْقَضَاءِ لَعَنَ الصَّنَدُ . امام صاحب اس حدیث کے یہ معنی نہیں
ہیں کہ جس وقت چاہے پڑھے بلکہ اس فرمان کی یہ وجہ ہے کہ کعبہ کے گرد تمام قریش کے گھر تھے
اور بیت جلد دروازہ بند کر لیتے تھے۔ اسلئے حضرت نے فرمایا کہ جس وقت کوئی نماز کو اسلئے
رات کو یا دن کو آدھے سکومت روکو ورنہ ہر ہے کہ نماز اوقات غیر مبرورہ میں پڑھے۔

صَلَاةٌ بِأَنَّهَا فِي الْقَضَاءِ فَضْلُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ . قَوْلُهُ كَيْتَابُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ .

مَنْعَتُهُ مَسَافَعُ الَّذِي كَانَ حَاجِبًا وَالْحَاجِبُ بَدَلٌ مِنْ النَّسَاءِ .

باب۔ ناسخاتی الوتوب بعرفات قوله ونحو وقوف بالموضع۔
 ہرم، یزید بن شیبہ کہتا ہے کہ ہم ایک جگہ موقوف میں کھڑے تھے قوفہ بتا رہے تھے۔
 قول غیان کا ہے یعنی یزید بن شیبہ سے یہ مکان میں تھے کہ جس کا بعد عمر بن زید سے
 بیان کیا۔

ص ۵۸ قولہ دعاء آخر فقال یرسلون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دعاء من
 ارمی الیہ ام ص ۵۸ کے نزدیک رمی کی قدیم فتح پر واجب ہے اور دم لازم آتا ہے۔
 صاحبین کے نزدیک موافق ظاہر حدیث کے وہ نہیں آتے۔ مگر ام صاحب اس حدیث کی دلیل
 یہ کرتے ہیں کہ لا حرج، یعنی کوئی فرض قضا نہیں ہوا جس کا انجبار دم سے نہ ہو سکتا ہو۔ اور کئی سند
 حدیث ابن عباس کی ہے جو کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے۔ وعلیہ ذلک۔ یہ حدیث
 غیر مرفوع ہے مگر امیر غفر علی میں صحابی کا قول رفع پر محمول ہوتا ہے۔

باب فی الافاضۃ من عرفات قولہ مثل حصی الحذف، یعنی مثل مارے کٹرنی کی جیسے
 کٹری چھوٹی ماری جاتی ہے بڑے ڈھیلے کی کوئی ضرورت نہیں۔

باب۔ ما جاء من اذک ان اقام یحکم فنادی الی قولہ من جاء کئیداً جمع قس طم ۷۷۔
 فقد اذک الی جو شخص عرفات میں مزدلفہ کی رات کو فجر سے پہلے پہنچ گیا اس کو فرض حج کا سکيا۔
 و سوس رات کو مزدلفہ کی رات اس لئے کہا کہ اس میں لوگ مزدلفہ میں آجاسے ہیں۔ قولہ یا مدنی
 ثلثۃ یعنی خالص منی کے تین دن ہیں اس لئے یوم غزہ ہی منی کا دن ہے۔ مگر ص منی کا دن نہیں
 ص ۵۹ باب۔ فی الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس قولہ لا یشر فیہ شیر ایک پر رگ نام ہے
 یعنی اسے شیر روشنی کر دے۔

باب۔ کیف ترمی الجمار قولہ استقبل الکعبۃ وجعل یرمی الی حق علی حیا جبہ راہم ۷۸۔
 حضرت عبداللہ اسی جگہ پر کھڑے تھے کہ وہاں سے منہ وائیں طرف اور کعبہ بائیں طرف تھا۔
 سے کسی قدر بائیں طرف متوجہ تھے استقبال حقیقی نہ تھا۔

ص ۶۰ باب۔ ما جاء اذ خطب الہدی ما یصلہ بہ قولہ امحوا غم عنکم بعدہ ۷۹۔
 یعنی سکو ذبح کرو اس کے نعل کو یعنی قلاوہ کو گلے سے اتار کر خون میں غوطہ دیکر اس کے

کوہن پرسر کردے تاکہ جو شخص غنی ہو وہ اسکو بہادور سے مبارکباد دے۔۔۔
 سو قوتیہ بونی ہے در اسکا کھنکھاس قافہ کے لوگوں کو بہتر زمین میں۔۔۔

صفحہ باب۔۔۔ حواء الیہ رفا علیہ قولہ حواء الیہ رفا۔۔۔

یہ عبارت بظاہر وجہ نہیں کیونکہ حضرت صلعم نے طواف زیارت قبل تہ رہا۔۔۔
 کیا تھا پھر حرکت کیا معنی ہوئے۔ اور بعض لوگ یوں توجیہ کرتے ہیں قرآنی ہیں۔۔۔

الریاقہ فیہیں۔۔۔ میری ہی مستقیم نہیں کیونکہ طواف بلامد و کراہت امام صاحب کے نزدیک ہر
 تاریخ کی شب تک جائز ہے اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تیرہ تاریخ کی شب تک پھر
 یہی الیہ مستقیم ہوا کیونکہ تہ و عہد تہذیب میں یوم تحرک سے گزرنے کی ضرورت
 ہو سکتی ہے کہ احتوا کوا لریاقہ فیہیں الیہ میں اسکیجا ب طواف میرہ فیہیں ہو سکتا۔

صفحہ باب۔۔۔ فاجہ فی التشریطی۔۔۔ شروا کے سننے ہیں کہ دل میں رہا
 کیوقت یہ نیت کرنے کہ اگر میں کسی باعث سے محضر ہو گیا تو وہیں حلال ہو جاؤں گا۔ امام شافعی صاحب
 کے نزدیک یہ اشتراط عدم لزوم دم میں موزن ہے و امام صاحب کے نزدیک نہیں۔ وروہ اس
 حدیث سے استدلال لاتے ہیں کہ آپ نے اشتراط یواسے فرمایا مگر امام صاحب یہ فرمایا ہے
 ہیں کہ یہ تو نہیں فرمایا کہ اسوقت تجھ پر دم ہی نہ آئے گا۔ اسکا دل خوش کرنے کیواسے اجازت دینی
 یعنی اشتراط کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ اور امام صاحب کی مسئلہ حدیث ابن عمرؓ۔ البیہ
 حسنہ شہدۃ بیہکوا یعنی تم کو اپنے نبی کی سنت کافی نہیں ہے۔ کہ وہ دم دیر میں ہوئے
 تھے۔

صفحہ باب۔۔۔ فاجہ فی التشریطی۔۔۔ حواء الیہ رفا علیہ قولہ حواء الیہ رفا۔۔۔

بدیہ۔۔۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ عمر بن اوس نے حضرت عمرؓ سے مسئلہ پوچھا تھا انہوں نے فرمایا ہے
 موافق مضمون حدیث کے بیان کر دیا۔ اسکی بعد عمر بن اوس نے نہیں کیا کہ جیواسمیں حدیث
 یہی معلوم ہے حضرت عمرؓ اپنے رخص ہوئے کہ تو نے باوجود معلوم ہونے حدیث کے کہ ہوا
 نہ بتلائی اور یہ مسئلہ دریافت کیا۔ اگر میں اپنی رائے سے مخالف مضمون حدیث کے بیان کرتا
 تو گناہ واسطہ پچھتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کے پاس سند کی حق ہو تو وہ اس سے

عالم سے وہ نفس پیر کر کے استفادہ کر کے ایسا نہ ہو کہ وہ اپنی رائے سے مخالفت میں رہے۔
 ص ۱۰۰ باب ما جاء في العار والظوف طواف داخل۔ اس حدیث سے مراد ہے۔
 ایک طواف اور سی و دونوں کی واسطے کافی ہے۔ مگر امام صاحب کے نزدیک سیاحۃ طائفہ ہے۔
 اور اسی سند سے حدیث ہے جو کہ ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس پر
 میں منقول ہے۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ چونکہ حجۃ الوداع میں آٹھ بار
 کی شرت تھی ممکن ہے کہ پہلے حضرت ایک طواف بعد سی کے کر چکے ہوں بعد میں حضرت دوسرے
 نے دیکھا ہو۔

ص ۱۰۱ باب في الوضوء للزكاة قولهم قال مالك قلنا انه قال في الوضوء
 يوم النحر ما يعني نحر کے دن رمی کرے اور گیارہویں رمی کر کے چلا جاوے کیونکہ بعد سے
 میں سے پہلا دن گیارہویں ہے۔ اور تیرہویں تاریخ کو اگر بارہویں اور تیرہویں تاریخ کی رستہ
 و اسکی ایک اور یہ صورت ہے کہ دسویں تاریخ کو رمی کر کے چلا جاوے پھر بارہویں تاریخ کو اگر
 گیارہویں اور بارہویں کی رمی کو جمع کرے۔

ابواب الجنائز

ص ۱۰۲ باب ما جاء في عيادة المريض قولهم واسم الى فاخته۔ یہ کنیت بنی ثور
 کی ہے۔

ص ۱۰۳ باب ما جاء في الحث على الوضوء قولهم حق امره الخ یعنی مسجد میں کافر
 ہے کہ دو رات اس پر بغیر وضو کے نگذریں یعنی ایک رات معاف ہے۔

ص ۱۰۴ باب ما جاء في غسل الميت، ام عطیہ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے
 میں تین ضمیمہ کئے جائیں۔ مگر چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فقیہہ ہیں اس کے خلاف
 مروی ہے۔ اس لئے امام صاحب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کو اختیار کیا و ام عطیہ کا
 قول اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اپنی رائے سے کہا تھا۔ کیونکہ وہ حضرت کی طرف نسبت ہیں

کرتے۔ قورنہ درمی شہید قورنہ سے

صفۃ باب صاحب وجودی، خدا، محمدا، امام متوفی ص ۱۰۰
 امام جناب و افضل سے امام صاحب کے نزدیک شی خفت بازہ فضل سے امام متوفی
 صاحب سے حدیث کے سندوں سے ہیں۔ نہایت صمیم، پوکر و قاتلیت سے
 مکرہ ص ۱۰۰ حب کی دلیل دوسرے کے سحر بہ کائنات اور حدیث قورنہ، ورنہ حضرات
 کائنات پر گھوس ہے کہ لوگوں کی حقیقت کے خوف سے کرتے تھے۔

صفۃ باب صاحب وجودی بحمدہ قورنہ قدر عمل و اسحق و کبر و قورنہ سے
 الجذرة تحتہ فہم یتبعہ رجاہ امام صاحب کے نزدیک متابعت نہ کرے بلکہ موتی ہزارہ
 صفۃ باب صاحب یل یقوم الاہم من الرجل و سلفہ امام صاحب کے نزدیک
 مرد و عورت میں سینے کے مقابل کھڑ ہونا چاہئے۔ اور وسط سیر کی روایت اس وقت آئی
 ہے حب عورت میں غش کا رواج نہ تھا۔ چنانچہ حضرت الشہ سے منقول ہے کہ اس وقت
 غش کا رواج نہ تھا۔ اور علاوہ اسکے میرت کا وسط سینہ ہے۔ کیونکہ ہاتھ پاؤں درشتیں سنا
 کے بڑ نہیں بلکہ سر سے پھر فخذ تک اصل انسان ہے اور سینہ اسکے وسط میں واقع ہے۔

صفۃ باب فاجاء فی الثوب الواحد یبقی تحتہ میت فی القبر قورنہ و قورنہ محمد بن
 حسرتی موضع اخر حدیث یہ حدیث باریک خط سے ہونا چاہئے۔ اسے کہ یہ متولہ محمد بن شہ
 کا ہے

صفۃ باب ما جاء فی زیوۃ العیون السماء قولہ لو متہد فہم یتبعہ یلینی میں اگر
 تیرے زندگی میں حاضر ہوتی تو اب زیارت مکتی۔ امام صاحب کے نزدیک تاویل کی جاتی
 نہیں کیونکہ اگر دروڑھا میں تبعاً عورتوں کو اجازت ہو گئی ہے۔ مگر اہل غابر کے نزدیک
 عزت عورتوں کی ہے۔ اسے اسکی تاویل یوں کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے
 نزدیک یہ جائز تھا کہ عورت کیسے ایک دفعہ زیارت قبر کی جائز ہے اگر زندگی میں ملاقات نہ ہو

یعنی امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ سات دن متواتر اسکی تسکین و رفع توجش و زوالہ کے لئے ہیں اسلئے بعد سات دن دوسری نوبت کے پاس سے اسلئے کہ انادیش و دناہل تعدیل کے مطلق ہیں، ثم قسموا بینہم لفقہ عدل کے معنی ہیں کہ پھر دونوں میں تقسیم کرے یعنی جیسے اسکے یہاں سات دن رہا ہے ویسے ہی اسکے یہاں سات دن رہا ہے اور علی بن ابی قیس تاکہ عدل ہو جاوے۔

صفۃ باب - فہذا حق لزوجین المشترین حیوۃ مشرکین قدرہ میں کے باہم متا حرم نہ ہی اسوقت حضرت نے اپنی بیوی زینب رضی اللہ عنہا کی شادی بنی العاص سے کر دی تھی۔ بعدہ حضرت نے ہجرت کی۔ ابی العاص مکہ میں بحالت کفر رہے۔ چھ سال کے بعد مسلمان ہوئے۔ چونکہ حضرت نے زینب کی طبیعت کو پیسے کاوند کیونکہ زینب کا غلبہ پایا اسلئے انہیں پھر عدید نکاح کر دیا۔ ویرب محمد بن کا مذہب ہے کہ عدت میں مسلمان ہونے سے نکاح جدید کی حاجت نہیں اور عدت کے ضروری ہے لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ بی العاص کو بعد چھ سال کے بانکاح اول زینب ویدر گئی۔ اسلئے بعض نے اسکی تضعیف کی۔ مگر تضعیف کی حاجت نہیں حدیث صحیح بانکاح اول کے یہ معنی ہیں۔ اسلئے بانکاح الاول یعنی چونکہ پہلے نکاح سے ایک طرح کا استحقاق حاصل تھا اسلئے روکی گئی۔ اور ہم محدث کے معنی میں کہ نکاح مجدد یا سبقت نکاح آخر نہ ہو۔

ابواب الرضاع

صفۃ باب - فہذا حق لزوجین المشترین حیوۃ مشرکین قدرہ میں کے باہم متا حرم نہ ہی اسوقت حضرت نے اپنی بیوی زینب رضی اللہ عنہا کی شادی بنی العاص سے کر دی تھی۔ بعدہ حضرت نے ہجرت کی۔ ابی العاص مکہ میں بحالت کفر رہے۔ چھ سال کے بعد مسلمان ہوئے۔ چونکہ حضرت نے زینب کی طبیعت کو پیسے کاوند کیونکہ زینب کا غلبہ پایا اسلئے انہیں پھر عدید نکاح کر دیا۔ ویرب محمد بن کا مذہب ہے کہ عدت میں مسلمان ہونے سے نکاح جدید کی حاجت نہیں اور عدت کے ضروری ہے لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ بی العاص کو بعد چھ سال کے بانکاح اول زینب ویدر گئی۔ اسلئے بعض نے اسکی تضعیف کی۔ مگر تضعیف کی حاجت نہیں حدیث صحیح بانکاح اول کے یہ معنی ہیں۔ اسلئے بانکاح الاول یعنی چونکہ پہلے نکاح سے ایک طرح کا استحقاق حاصل تھا اسلئے روکی گئی۔ اور ہم محدث کے معنی میں کہ نکاح مجدد یا سبقت نکاح آخر نہ ہو۔

باب - فہذا حق لزوجین المشترین حیوۃ مشرکین قدرہ میں کے باہم متا حرم نہ ہی اسوقت حضرت نے اپنی بیوی زینب رضی اللہ عنہا کی شادی بنی العاص سے کر دی تھی۔ بعدہ حضرت نے ہجرت کی۔ ابی العاص مکہ میں بحالت کفر رہے۔ چھ سال کے بعد مسلمان ہوئے۔ چونکہ حضرت نے زینب کی طبیعت کو پیسے کاوند کیونکہ زینب کا غلبہ پایا اسلئے انہیں پھر عدید نکاح کر دیا۔ ویرب محمد بن کا مذہب ہے کہ عدت میں مسلمان ہونے سے نکاح جدید کی حاجت نہیں اور عدت کے ضروری ہے لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ بی العاص کو بعد چھ سال کے بانکاح اول زینب ویدر گئی۔ اسلئے بعض نے اسکی تضعیف کی۔ مگر تضعیف کی حاجت نہیں حدیث صحیح بانکاح اول کے یہ معنی ہیں۔ اسلئے بانکاح الاول یعنی چونکہ پہلے نکاح سے ایک طرح کا استحقاق حاصل تھا اسلئے روکی گئی۔ اور ہم محدث کے معنی میں کہ نکاح مجدد یا سبقت نکاح آخر نہ ہو۔

بن بی سیکہ کا ہے یعنی بھکویہ حدیث بد واسطہ طبقہ سے لی ہے میں بد واسطہ سبب زانیہ
 اس کا ہے۔ قولہ وحدیث ابن عثیمہ غیر محفوظ اور فی اسنادوں میں ہے۔ صحیح الاسنی
 دروایہ سفیان بن عیینہ عن مسامی عن عروۃ عن اسید عن یحییٰ بن ابی اسنی عن ابی صلیح
 علیہ وسلم لہ عنہما قولہ میں ہیں عروۃ و یحییٰ بن ابی اسنی میں ہے یحییٰ بن یحییٰ بن ابی اسنی وہذا
 صحیح قول یحییٰ بن ابی اسنی فی الذریعۃ بلادنا والذی طبع فی مصر مع عن مسامی عن عروۃ عن
 اسید عن یحییٰ بن یحییٰ بن ابی اسنی عن ابی صلیح علیہ وسلم۔ من علیہ السلام علیہ
 سہم الکاتبین

ص ۴۸۸ باب ماجاء فی النہی عن روثہ قولہ لو کان یحرم یحرمہ۔ یہ قول
 عروہ کا ہے چنانچہ در روایت میں نص ہے قال عروۃ النہی عروہ سے اپنی رست سے کہ نہ ہا حضرت
 عائشہ رحمہ سے منقول ہے کہ وہ کرتھا۔ اور ابن عباس رحمہ سے منقول ہے کہ وہ عید تھا۔ اس میں
 اسطر حیرت افش ممکن ہے کہ کہا جوسے کہ پہلے عید تھا پھر بعد کو آزاد ہو گیا۔ ماکان کے اعتبار سے
 عید کہا گیا اور روایت حضرت عائشہ رحمہ میں باعتبار حالت موجودہ کے کر کہا گیا۔ اور یہ ممکن
 نہیں کہ پیسے خرچ ہو کر عید ہو جوسے۔ امام صاحب کے مذہب کی تائید ہو گئی۔ در توفیق تکبیر
 تب ہی امام صاحب کی غرض حاصل ہے کہ عائشہ رحمہ حرکتی ہیں اسے قول کو ترجیح ہونی چاہیے
 اسلئے کہ وہ اپنی خادمہ کے حال سے نیا وہ واقف تھیں۔ قولہ واللہ لکافی۔ یہاں ابن عباس
 کا قول ہے۔ یعنی گویا اب میں مدینہ کی گلیوں میں اس کے ساتھ پھر رہا ہوں۔ کنایہ ہے یعنی
 اس وقت بھکویہ اسرارم آیا کہ بتک وہ حالت میرے پیش نظر ہے۔ قولہ بآرہما ہا۔ اسکی
 ضمیر زوج بریرہ کی طرف راجع ہے۔

ابواب الطلاق واللعان

ص ۴۸۸ باب ماجاء ان الطلاق غیر یحکم قولہ روثہ۔ یہ قول
 بعض ائمہ نہیں کرتے ہیں کہ امام صاحب کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص تعلیق کرے قبل

نکاح وہ طلاق بعد النکاح واقع ہو جاوے گی۔ یہ قوس میں حدیث کے خلاف ہے، حاشا دکلاہرگز
خلاف نہیں۔ کیونکہ طلاق کے دو معنی آتے ہیں۔ ایک وہ جو صفت زوج کی ہے یعنی تطبیق
دوسرے وہ جو صفت عورت کی ہے۔ حدیث میں اگر صفت عورت کی مراد ہے تو معنی یہ ہو
کہ یہ صفت عورت میں قبل نکاح نہیں آتی، بیشک امام صاحب کے نزدیک ہی نہیں آتی۔
دقیقہ و تصدیق بعد ملک کے ہوتا ہے، اور اگر تطبیق مراد ہے تو یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ قبضہ
میں نہیں ہو، کیونکہ نقل محسوس ہر صفت اسکی نفی کیونکر ہو سکتی ہے، البتہ مراد ہوگی کہ اس فعل
و اثر شرعی قبل ملک نہیں ہوتا۔ و شرع کو سوائے علم شرعی کے حقائق اشیاء سے کیا عرض
ہے تو یہی امام صاحب کے خلاف نہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک ہی اثر قبضہ ملک نہیں ہوتا۔
باقی رہا تحقیق قبل نکاح امام صاحب اور امام شافعی صاحب میں متنازع فیہ ہے۔ ہر ایک اپنے
قاعدہ پر مبنی کرتا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی یہی سمجھا۔ جو چہ نام صاحب
فرماتے ہیں۔ اسے منصوبہ میں تحقیق کو جائز نہیں رکھا۔ اور تحقیق منصوبہ کی اسلئے کی کہ اسو
ان کے نزدیک ہی جزئی پیش ہوئی تھی اور نہ عدم ملک و دونوں میں موجود ہے۔

صفحہ ۱۰۱ باب فَاَجَاءَ فِي الْبَحْنِ وَالْمَزْلِ فِي الطَّلَاقِ قَوْلُهُ مِنْ حَبِيْبٍ بَنِ اَفْرَاقٍ غَطَّ
ہے اردک چاہئے۔

باب فَاَجَاءَ فِي الْحَدِّ قَوْلُهُ وَاصْرَفْتَ اَنْ تَعْدَ بِحَيْضَةٍ مَّيْمَنَةً وَحَدَّتْ كِيْ لَا يَحْسَبُ
مراد حیض سے جنس حیض ہے۔ اس سے مقصود نفی طہر کی ہے۔ یعنی عدت حیض سے ہونی
چاہئے۔ باقی تعدد دوسری جگہ سے ثابت ہے۔

صفحہ ۱۰۲ باب حَدَّثَنَا قَتِيْبَةُ قَوْلُهُ فَاَسْتَأْنَفَ النَّاسَ الطَّلَاقَ۔ یعنی ہر ایک سے
طلاق کو نہ شروع کیا۔ یہی محسوب نہ ہوئی تاکہ جسے مثلاً ایک دی ہو وہ دو گنا تک نہ ہو جاوے
بلکہ ہر ایک تین گنا تک رہا۔

صفحہ ۱۰۳ باب مَا جَاءَ مِنْ كَلَامِ الْفَرَاغِ۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ربع صلہ ان
سکین، دو چار سنا اور ہر ماہ سے نزدیک ایک صلہ ضروری ہے۔ ویں یہ ہے
حدیث حدیثیں ماہ صلہ ہی آئے ہیں۔ اور یہ دلی لقمہ کی احتیاط مسلم ہونی چاہئے

حقاً باب و حوائج من فوائد بسیار است. این تفسیر و تفسیر
سبب است که بر هر یک از اینها که خوف خدا و خوف است، و اینها که در هر یک

إِذَا نَكَحَ الذَّكَاءُ الثَّمَرَةَ

صدقہ دلایا۔ اس کے بعد سرورِ کائنات سے دعا کی کہ وہ اس شخص کو شریعت کی تعلیم دے۔
 کہ باغ ہو نہ تاس نہیں ہے۔ اگر حضرت کو مشرتی ہیں درود میں نماز میں سجدہ
 اور مشرتی کے منہ بان کے ہیں جیسے بعض توحید گوشتیں ہیں وہ ہیں یہ سجدہ
 کا مذہب نہیں دیتا ہے۔ حضرت صلح کے لئے روپے کے کیا مشتہد مسکی ہو گیا۔
 یہ بیچ مقایسہ تھی۔ اس میں ہر ایک باغ اور مشرتی ہو سکتا ہے۔ شریعت کے کوہِ مبارک
 کا یہ حرج ہے۔

صدقہ باب فیما یجب علی من یحضر من قریب وبعید من حجۃ الاسلام
 سعد بن وقاص کی حدیث کا حصہ ہے کہ انہوں نے قیس کیا یعنی جب حضرت سعد
 نے نماز اور طہارے میں بعض نقصان طہارے کے معنی کو منع فرمایا۔ علی بد گیسوں و درجوں میں
 نقصان جو کہ منع ہوگی مگر قیس مقیس علیہ دونوں حدایت مشہورہ کے خلاف ہیں
 کہ نماز اور طہارے کی یہ شرط تیسوی اور قرا و احادیث میں وارد ہے اس لئے کہ اس میں
 نقد جزی ہے۔ خواہ جو رائد میں یا گیسوں، لہذا اذ احفظ جسمان فیہو کف منہ و عہد
 اسکا جواب یوں دیتے ہیں کہ ابو عیسیٰ تراوی ضعیف ہے چنانچہ کتاب میں اس کا
 تردید بیان کرینگے۔ پس ان حدیث کے مقابل میں متروک ہوگی و درجوں ہی پر جزی ہو سکتی
 ہے کہ مقیس اور قیس علیہ صورت مسنویہ میں نسیم کی صورت تھی۔ نقصان یک حد و حدایت
 سوائے بلو کے دونوں میں بیان کی گئی۔

باب ملخص فی الہدی عن بیعتین فی بیعة قولہ «وہما فارق» بذمہ اور فارق ضرب
وہذا کا اشارہ اس صورت کی طرف ہے کہ جسکو امام شافعی صاحب نے بیان کیا ہے۔ خلاصہ تو

ان مضمون کی صورت نہیں بن سکتی۔ مگر سلی تاویل یہ ہے کہ مکہ مستعز کوئی کیفیت نہ ہو۔
یوں کہا جاسکے کہ زید نے شہنائی سے کہا کہ میں اس دار کو تمہارے پاس چار سو روپیہ و
بر فروخت کرتا ہوں کہ تم اس غلام کو میرے پاس ایک سو روپیہ کو فروخت کرو اور اسے ذہن
غلام ہی میں روپیہ کا تھا۔ اپنے نزدیک اسے غلام میں بچا اس روپیہ نفع خیال کیا۔ بس
ہو گیا۔ کیونکہ اسے ذہن میں اسکی قیمت ساڑھے چار سو روپیہ کی ہوئی اور علی بن ابی طالب
نے دار میں نفع سوچ لیا کہ ہر چند غلام میں سو روپیہ بیگا مگر دار میں مجھ کو نفع ہے۔ کیونکہ دار ساڑھے
چار سو روپیہ کا ہے۔ اب لایا ہی کلوا و آخر منہما علی قاتلعت علیہ صفعتہ صادق یہ۔ در
کا۔ شہرہ البیعتہ ہذا التوب کی طرف رہی ہو سکتا ہے۔

ص ۱۱ باب فاجاء فی کے راہیہ بیعہ مالیکس عندہ قولہ قال حدیثی ابی عن یحییٰ
ذکر عبد اللہ .. اصل یہ ہے کہ شعیب اگر روایات اپنے دادا سے کرتا ہے جہاں کہیں اپنے باپ سے
کرتا ہے وہاں نام سے لیتا ہے۔ اور اسکی کرسی یوں ہے، حمزہ شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن
سمر الجعدی .. یعنی شعیب نے باپ سے روایت کی یہاں تک کہ اپنے دادا عبد اللہ کا ذکر کیا۔ قولہ
قال یحییٰ بن منصور اسحق بن منصور کے استاد دو ہیں۔ ایک حمزہ اور دوسرے اسحق بن
ابراہیم۔ قلت، وہ مفسر جو حدیث ہذا میں مکرر آیا ہے اسکا فاعل اسحق بن منصور ہے اور قولہ
اسحق بن قائل جو مر آیا ہے اس اسحق سے مراد اسحق بن ابراہیم ہے اور قال کی ضمیر ہم احمد
کی طرف راجع ہے یعنی اسحق بن منصور کہتا ہے کہ اسحق بن ابراہیم نے کہا جیسے کہ احمد نے کہا
ص ۱۲ باب فاجاء البیعتان بالخیار قائم یفرقا قولہ لا یحل لہ ان یفرق صحابہ

بنی منسقدہ .. یعنی یہی ہے۔ ہنی تقریر ترمذی کے حاشیہ میں ہے
باب فی حدیثہ قولہ من شہدی الذی اصل میں جزیرت ہے اور ایسے ہی ایک
و قولہ ابی بنی بنی چونکہ تقریر میں شہدائے تہی اسے راوی اپنے فہم کے موافق لکھ
طہ پر بن لکھتا ہے۔ کہ خصوص سے خانت سے اسے ضمان ہو جس قدر ہی ہونا چاہتا
سلی کیا ہے کہ وہ نہ کسی قدر ہوا ایک جس قدر وہ اسے یا نہیں یا اور اس کے
ہیئت حدیث میں ہے کو ہے القہر المعروف۔ اسوقت اگر یہ چیز مرے تو ضمان مشتری سے ہے

اور یہی کہ بدست گاہ کہ دست شتری کی ضلع سولی جب غرم سپر ہے تو عم کا کسب ہی وہی ہوگا
 امام شافعی صاحب درام صاحب وغیرہ کے نزدیک اس کا خلاف قیاس بہنا سید ہے۔
 مگر امام شافعی صاحب اس فوجیوں کو عدلیہ سے خارج کرتے ہیں بخلاف قیاس درام
 صاحب صرف ان جریات کو خلاف قیاس خارج کرتے ہیں اسے کہ خلاف قیاس میں
 تقبیل ہونی چاہئے۔

حدیث بابک الاستقامۃ من درہن، صورت قنن فیہ وہ ہے کہ تشریف لیا جائے۔
 یا عرف ہو جیسے آجکل میں زمانے میں مروج ہے اس حدیث سے یہ نہیں نکلتا کہ مرتب کو غنہ
 جائز ہے۔ بلکہ حضرت سیدنا زید دیکھ کر ابن پر نفقہ مہکون ہے۔ تو جسیر حق ہے وہ سوار
 کرے اور دودھ ہے۔ اور اگر غلطی ہر لفظ حدیث سے عموم مستفاد ہو تو عید مطلب نہیں ہے کہ
 اس سے یہ نہیں مستفاد ہوتا کہ علیٰ غیر لا مشروط، امتناع جاسر ہے۔

باب رتقاء فی الکتاب اذا کان علی ما یؤدی قیونہ قدر ما یعید بن علی الرحمن المردی
 امام شافعی صاحب اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ غلام سے پردہ نہیں، اسے کہ قیونہ
 فریب جب مکاتب کے پاس مل بقدر کتابت ہو اس وقت پردہ گرتا چاہئے۔ مطلق ہو کہ بچے پردہ
 نہ تھا۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ پردہ کامل مراد ہے اسے کہ پہلے پردہ کامل نہ تھا۔ بلکہ استدرت
 کہ گھر میں نہ چھپائے بیٹھی ہیں اور اب اندر گھر چھپ رہا چاہئے۔ تاکہ پہلے ہی عادت
 ہو جاوے۔

و جہ بہ بہ ما جاء من حسن المرحوم عظیم فیہ عنہا متاعہ۔ امام صاحب کے
 نزدیک مندا کر زید نے مرد سے یا ستم خریدی و قبضہ کر لیا بھر عروس غنہ ہو گیا اب زید
 نہیں ہو سکتا ورنہ بہت سے نفوس کے خوف ہوگا۔ اسے کہ جب قبضہ کر لیا پھر بدلتا گیا
 باقی رہا۔ لہذا اس کی تاویل اسے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی کا عظیم غنہ ہو گیا اور اس شخص کے
 سلسلہ جو کہ شتری یا کس میں تھا بعینہ پیا یعنی ہنوز ادا نہ ہوئی تھی۔ بعینہ کے یہ نہیں
 ذات میں فرق نہ آوے۔ بلکہ یہ مسئلہ یہ کہ ادا نہ ہوئی رہے اور اسباب ہر چیز کے پاس
 مگر چند یعنی عند شتری صادق آتا ہے کیونکہ غذا اسکو نہیں چاہتا کہ گھر میں یا جیب میں ہو

پس خلاصہ ترجمہ یہ ہوا اور چونکہ اصل سند حال کو یہاں عندہ ای، عند المشتري یعنی ای دیکھا ہوا ہے۔

باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
نہیں ہو سکے بلکہ قتاوہ بھول گئے حسن نے جو کچھ پہلے فرمایا تھا اسکا مطلب یہ تھا کہ عاریت
کی چیز جس تک باقی رہے گی واجب الادا ہے اور جو کچھ بھول گیا تھا اسکا مطلب یہ تھا کہ اگر وہ کم ہو جائے
گی تو وہ اس سے کچھ دینا نہ پڑے گا۔

صف ۱۰۰۰ باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
یعنی ایک قوم نے خوشی کے طور پر دینے میں رخصت نہ ہے۔

باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
قول بر عمل کرے یا خود قسم کیا دے۔ دونوں آدمی روئیں مگر اس حدیث میں مشتری کا حال
متروک ہے۔

صف ۱۰۰۰ باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
عرف پر بھی ہیں۔ جہاں عرف ہو وہاں کیا یہ نہیں ہے کہ عرف پر نہیں۔ اور حدیث میں حدیثیں
سب سے زیادہ ہیں اور یہ تو اس آدمی نہیں ہے۔

صف ۱۰۰۰ باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
عندہ ای کا کہ نہ خود انہوں نے اسکو تحفہ کے طور پر دیا کیونکہ اس سے رویت کے طور پر
نہیں ہیں کہ۔

صف ۱۰۰۰ باب ۱۰۰۰ فَاَوْفَىٰ مِنَ الْعَارِضَةِ قُوَّةُ الْقَوْلِ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمَتَىٰ الْقَالَ قِتَادَةُ نَشْرَتِ حَسَن
کے نزدیک حدیث کے خلاف ہیں کہ حدیث سے عرف پر تو سیدھا دیا جائے کہ انہوں نے شکایت
کی تھی کہ حدیث کے خلاف ہیں۔ امام رب فرما۔ حدیث سے کسی پر غصہ کے سبب سے رو
سار میں جوئی کہ حدیث سے متفق ہے۔ زیادہ دیکھتے کہ باخون کے ملک
کوئی جس حدیث سے رویت سے پونہ بہ مرتبہ اور اسی قبضہ میں ہوا تھا پھر حدیث درخت
سے اپنی تالیف کے سبب سے حدیث کے خلاف ہے۔ عرف پر انداز سے سے عرف پر عرف پر

صرف پابذ نکال کے نفقہ اسے بندرہ، اور امام صاحب کے نزدیک اسے یہ سمجھیں کہ، من
لذوہی حتی یدعی الضمان ولہ نفقۃ، اسی لہ بقدر النفقۃ یزید فی الذمۃ الضمان، ای بیس لہ ان
یستمن، وجہ اسکی یہ ہے کہ نمونہ اس کی ملک کا ہوا بذریعہ قوت زمین، منصوب نہ ہو یہ پہنچ سکتا
ہے کہ اس قوت کا جراثیم ہے، اسکے نظریہ سے ہیں۔ کہ درخت کھڑو کر لو گے واسے کو دیں
گی یہ کہیں نہیں جو کہ نمونہ کسی کی ملک کا غیر کو دیں جاوے۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۱ فی اللعۃ و ضمانۃ الایمان نفقۃ، بعض جگہ میں سائل بسبب کثرت
میں کے آیا ہے۔ ورنہ اصل یہ ہے کہ ملک کے نہ آنے کا ظن غالب ہو جاوے، من سبب
احتیاط الاموال امام صاحب کے نزدیک نفقہ کا مال غنی کو کہا نہ جائز نہیں۔ امام شافعی تصا
کے نزدیک جائز ہے۔ اور وہ بنی بن کعب اور حضرت علی کی حدیث سے استدلال لاتے ہیں۔
وہ کہ جواب یہ ہے کہ ابی بن کعب پہلے فقیر تھے، چنانچہ تب ابو طلحہ نے بیروہ کو صدقہ کیا اس
وقت اپنے چچ کے لڑکوں کو دیا تھا۔ ممکن ہے کہ یہ قصہ فقر کی حالت میں ہو۔ اذ جاء الاحمال
بطل الاستدلال، و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصہ کا جواب یہ ہے کہ حضرت علی رضی
اللہ عنہ تھے۔ گھر میں سب مال بچو نکو بسبب بہوک کے بے قراریاں گھر اگر بہر گئے اس وقت
وینارہا تھا، غصہ کی انت میں استعمال کیا تھا اور ایسے وقت میں ہمارے نزدیک جائز ہے۔ علاوہ
اسکے حضرت مسلم نے ضمانت کر لی تھی جب صاحب مال آیا اس وقت سے ارشاد فرمایا تھا کہ میرے
ذمہ ہے۔ درحقیقت قرض کے طور ہو گیا تھا۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۱ ما جاء فی الوقف قولہ فصدق بہا عنہ، یعنی حضرت عمرؓ نے لکھا دیا
تھا انہذا مایا عنہا الی قولہ قال بن عوف فخر بنی یرجون حرمانہ قواہا، یعنی جس نے اس وقت
کو جو کہ اوپر سرخ سے تھا پڑھا میں غیر متاثر تھا پہلے نقل یا معنی حدیث تھی
صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۱ ما جاء فی النقطۃ قولہ و صدقہ علی من لا یراہ، یعنی حضرت سے سوال
کیا نہ سحر کا اراک کو اس طرح کے قطعہ بنائوں۔

اَبْوَالِ الدِّينِ

صَلٰتُ بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 سے اس حدیث کو یہ ہے وہ سنی بہت ضروریات میں سے ہیں۔ ارہمہم وہ حدیث کی
 حدیث مکنی چاہئے درمیان دوسری فقہ بن مسعود دریں میں روایت ہے کہ صاحب
 الحمد و تہک۔ درخش میں بعض لوگ کلام کرتے ہیں کہ نبیوں کی حالت و رتہ ان کے
 کمال ہوئی ہے۔ مہ صاحب کا جہل لازم نہیں آتا۔ انکو سنی نہیں ہوئی ہے۔ درحقی یہ حدیث
 یہی مہ صاحب کے نزدیک بنی مخاض نہیں ہے۔ بنی جزہ و عمرہ کیسے نہیں ہوتے

صَلٰتُ بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 مہ صاحب کے نزدیک دس ہزار درہم ہیں۔ مگر یہ وزن سب سے ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت
 میں رائج تھا۔ درحقیقت مخالفت نہ تھی کیونکہ وزن سب سے دس ہزار کی مقدار پر درمیان
 قدم کے برابری ہو جاتی ہے۔

بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 مہ صاحب کے اعتبار سے وہ بھی آخر ہے خواہ یہ سب کلام کی سے حضرت مہ صاحب کے فلسفہ
 لینے میں بہت گہرا تھا۔

صَلٰتُ بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 سمیع خرم میں جنت کی بو ستر برس کے فاصلے سے معلوم ہوتی ہے معہذا میں شخص
 کو نہ پہنچے گی۔

بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 یعنی اس شخص کو ذوالسہ کہتے تھے۔

صَلٰتُ بِاَلْبَابِ مَا حُوْزِيَتْ مِنْ اَمْرِ قَوْلًا مِّنْ جِهَةِ رِيَاةٍ وَرَعَاةٍ
 کو کہتے ہیں۔

صفت باب فی دفعہ مندر۔ امام ربیع کے نزدیک کافر کی نذر معتقد ہیں ہوتی
سے بعد اسلام کے ادا کرنا لازم نہیں۔ اور آنحضرت صلعم کا حضرت عمرؓ کے واسطے فرمان
استقبال تھا۔ اور بعض لوگ اعتکاف کے بغیر روزہ بونے پر حضرت عمرؓ کی حدیث سے حجت
ناتے ہیں۔ جواب اسکا یہ ہے کہ بعض روایات میں یوم میلہ ہی آیا ہے۔ اور بعض میں صرف
سیدہؓ سے ہم اسطر جبر جمع کرتے ہیں کہ عرب کے یہاں رات اصل ہے اور دن قلیل ہے پس
اصل کا خیال کر کے کہیں صرف رات کہہ دیا ہے اور مراد رات دن ہے۔ اور یہ اختلاف یہی ہے
اسپر کہ اقل اعتکاف شرعی کیا ہے۔

ابواب السیر

صفت باب من اعطى العمى قوله من يهول الله عليه وسلم يغزو بكنسها
یعنی عورتوں کو جنگ میں ساتھ لے جاتے تھے۔

باب هل يسهل بعد قوله فامرني بطرح بعضها اسی بطرح الكلمات لاجتماعها في حصة
للشرعية۔

باب فی اهل الذمة يغزون مع المسلمين قوله عن ابی موسیٰ قال قدمت حضرت
ابو موسیٰ اپنی قوم کو ساتھ لیکر بعد فتح مکہ کے شامل ہوئے تھے۔ چونکہ قبل قسمت آنے سے
اسے انکو بھی حصہ مل گیا۔ یہ حدیث مناسب باب کے نہیں۔

صفت باب فی النفس قوله تنقل سيفه یہ صرف آنحضرت صلعم کی خصوصیت
ہی۔ قولہ وهو الذی رأى فیہ الرؤیا حضرت نے احد کے دن خواب میں دیکھا کہ ایک
تلواریں میرے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ پسے ٹوٹ گئی پھر چڑ گئی اور میدان بدر کا یہ واقعہ خواب میں دیکھا
تھا اور اس تلواریں کا سلسلہ ذوالفقار تھی۔ چونکہ جنگ بدر میں اسکی تعبیر یہ تھی کہ شکست ہو کر
قتل ہوگی۔ قوله ینقل فی البداءة الدیم فی القبول للثقت۔ بدر اسکو کہتے ہیں کہ امام فوج کو لے
جیسے نہ تم جنگ کرو ہر آئے ہیں اور قبول اسکو کہتے ہیں کہ امام فوج کو لے کہ ہم چلتے ہیں تم بھیجے

شَرَّ طَهْرٍ مِنَ الْحَبْنِ یعنی دشمن سے ملا اس حال میں کہ بسبب نامردی کے ایسا گھبراتا تھا
جیسے کسی کی جلد پر طح کا کاٹھا راجا جو سے قولہ وَقَالَ عَطَا رَبُّنَا دِينَارَ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ
قال کی ضمیر محمد بن اسمعیل بخاری کی طرف راجع ہے۔

ص ۲۰ باب مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُبْعَثُ سَرِيَّةً - باب اسکا کہ ایک رجل سر پہ بنا کر
بیجا جاوے۔ اور سر پہ ہمیش سے ایک دو تک بھی اطلاق آتا ہے۔

باب مَا جَاءَ فِي الصَّفِّ وَالْتَعْبِيَةِ قولہ وسعیں رأیتہ کان حسن الرأۃ رأیتہ اور کان اور
صنف کے ضمیر محمد بن بخاری کی طرف راجع ہیں۔

ص ۲۱ باب مَا جَاءَ فِي النَّبَاتِ قولہ وَتَمَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِيهِ
سے۔ قولہ فتع هو البقی منی منہ غلبہ وسمو۔ لیکن شہر مدینہ کے باہر کچھ شور و غل معلوم
ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے پر جسکو لوگ بسبب پاؤں کے لم ہونے کے سندوب
کہتے تھے سوار ہو کر تنہا چھنے گئے دروگوں کو بونٹے دقت ملے اور فرمایا کہ واپس چو کہیں خوف
کی بات نہیں۔ اور لوگ اس گھوڑے کو سندوب کہتے تھے سمجھتے تھے اسکو دریا پایا خدا کی قدرت
اس روز سے دریائی ہو گیا۔ سندوب یعنی رد کیا گیا۔

باب مَا جَاءَ فِي الْقَوْلِ خَيْرَ الْعَمَلِ الْإِسْلَامُ قولہ یعنی یہ ہے خیر کا کلام
سے جسکی نسبت فی سفیر مرقم یعنی اوپر کا لب بھی سفید ہو غیری اوپر کے لب تکہ غیر ہو۔
قولہ راقیہ لحن علق اور منی پیر سفید پشانی میں پاؤں سفید طبق یسین یا نیو یا یار
بائیں منق ہو رہی بدن کا رنگ۔ قولہ فان سرقس ادھر قلعیت۔ صی هذه حاتیة یعنی
گربہ میں تو قیامت ہو جائیگی مرقم پانچ بیت کے ساتھ یہی دونوں قسم سیطرہ ہوں جیسے
اوپر کی حالتی سی۔ قولہ ما احضرتہ فی طبعہ وجہ تاکید۔

بَابُ الْمَنَائِسِ

ص ۲۲ باب مَا جَاءَ فِي نَادِبِ الرَّجُلِ قولہ یعنی مائیس المنائیس

یعنی مابین المتکسبین جبکہ دور تہی سینہ کھلتا تھا۔ لہٰذا یکنی بانقضیر ولا یا بظرف اس کی کہیں سے ہے۔
ص ۱۰۰ باب - مَا جَاءَ فِي ذِيْلِ الشَّعْرِ قَوْلُهُ قَالِ يُرْحَلْنَ قَسْرًا، یعنی نسیم سابق
 سے نیچے ایک بالشت چھوڑ لیں، کہا پوئل شنگے ہوئے فریاد دو یا شبت چھوڑیں۔ قَوْلُهُ الْيَقِي
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبْرًا لَفَاطِمَةَ يَتَّبِعُهَا مِنْ بَطْنِ قَهْطَاءَ، نطاق اسکو کہتے ہیں کہ
 کپڑے کے اوپر سے باندھ کر اسکا اوپر کا پلہ نیچے چھوڑ دیا جائے۔ اور لَطَقَ اِذَا رَجَدَ كَوْفِي كَيْفِي
 ہیں۔ یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا لَطَقَ باندھ کر بالشت سے نڈا کر
 بتلا دیا کہ یہاں تک رکھا کرو۔

ص ۱۰۰ باب - مَا جَاءَ فِي الْخَصَابِ قَوْلُهُ مَعْنَاهُ زَكَاةً مَعْنَاهُ تَهْنِئَةً يَدُ الْفَتَى
 لَمْ يَكُنْ كَمَا مَرَّتْ كَمُ سَافِرٍ سِيَّاحِي نَهِسَ بَوْتِي سَبَّ كَمَا يَهْبِي سَكَاةً عَاثِيَةً
باب - فِي الْجَنَّةِ وَالْفَقْدِ الشَّعْرَ قَوْلُهُ اسْمُهُ اسْوَبٌ، سمر نام ایک رنگ کا
 کہ جس میں سرخی سیاہی مائل ہوتی ہے۔ جہاں اسمر ملوں آیا ہے وہاں صرف سرخی ہی
 مراد ہے۔ اب دوسری روایات کے مخالف ہوگا۔
باب - الرَّحْبَاءُ بِالْثَوْبِ، اِخْتِيَارُ اسْكُو كَتَبَ يَسْ كَمَا غَزَرَهُ وَاِرْ بِاِحْمَامِهِ يَتَرَبَّضُ بَانْدِ هَكَر
 تانگیں کھڑی کر کے بیٹھے۔ جس میں شرمگاہ کھنچا سنے یا خوف سے ہے۔

وَقَدْ رَجَعْنَا بِمَوَالِئِ رَوَيْقَةِ اَمْرِ يَرَامُ رَدِي مِنَ الْجَلْبِ الْاَوَّلِ وَيُطِيرُ سَتَالِي فَاحِشٍ

اللَّهُ رُبُّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسُّجُودُ عَمَلٌ قَمَرٌ

وَالْوَلَدُ وَالْمَحَبَّةُ اَجْمَعِينَ



کو چھوڑ کر توکل کیا جاوے یہ توکل حرام ہے۔ جیسے کوئی مطلق کدنا چھوڑ دے، سر سے توکل نہ
 چیز سے کیا جاوے جس کا نفع کمسوس اور غلبہ ہے معادہ والی یہ توکل حلی و مستحب ہے نہ کہ
 توکل ایسی چیز سے کیا جاوے جس کا نفع عقل سیدھے نہیں پہنچتا۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 رقیہ اسلمے اسنے فرمایا کہ جب یہ شخص ایسا سبب کی طرف مائل ہے تو معلوم ہو کہ باطل گرا گیا
 ہے غریبی کی طرف اور اگر وہ پادشاهوں کا ہے۔ کلمۃ اللہ کی جتنی جو کہ ہم ہر صحت میں نہیں
 نکلتی ہے، وہیں ایک خاص مشہور ہے۔ فی بندگی استاذہ سے نہیں بدلی۔
 ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ حاکم فی المستدرک قولہ کذب لظن احیاء۔ شکر علیہ
 کثرت اسہل شفا کیونستے تھے۔ لفظ سرمدی مسموم ہوتی تھی۔ نرس۔ سپرین ڈھار۔

ابواب فی القراض

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مباح فی بیعہ۔ الاحیاء من الایام والاعوان من بیعہ عبد اللہ
 وراصل سوقت اسے کوئی امانت تھی تو مشیر تھیں انہیں سے دو کی شادی ہو چکی تھی باقی سا
 بلا نکاح تھیں۔ جب یہ روئے بہ سبب شدت بیماری کے انہیں کو واسطے سند دریافت کرتے تھے
 اور انکو ولد بجا کر لکھا جیسے: برو بنان میں سونچو کہ ان مسموم کدہ سے ہیں۔ قولہ فترسہ یومئذ
 اللہ یعنی باعتبار اسے مسموم کے جو کہ اسی صورت میں نہیں سبب یعنی یہ مسموم کا ورثہ
 یومئذ لکم اللہ اس واقعہ سے پہلے امری ہے۔ سرمدیوں کی شہدگی حدیث ہے۔

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مباح فی بیعہ قولہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 اسکی مخالف جہد تھی اگر جہد باب تھی تو جہد مباح ہے۔ مباح لکس۔ قولہ وراصل
 یعمد عن الزہری سفیان کہتے ہیں کہ میرے استاد وہابی احمد بن زہری سے یہ غلطی وہ سے
 ہیں۔ اور مجھ کو زہری سے یاد ہیں وروہ لفظ یہ ہیں ماذن اس معنی ہے یعنی اگر تم دونوں مع
 ہو اور پہلے درجے میں ہو کیونکہ جہد کو میراث نہیں پہنچتا۔

باب ۱۰۰ مباح فی بیعہ مباح فی قولہ اللہ فی بیعہ مباح فی بیعہ مباح فی بیعہ

ائمہ ہے۔ اسکی تاویلات بہت ہیں۔ مگر عمدہ تاویل یہ ہے کہ جدہ ام الامہ تھی اور اسکا ابن سمیت کا مامول تھا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ مامول نانی کا حاجب نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ وہم تھا کہ جیسے جدہ لا کا حاجب ابن ہوتا ہے ویسے ہی شاید یہ بھی ہو۔

صفحہ ۱۸۱ باب من جاء في البطل الميراث بين المسلم والمسلمين امام صاحب کے نزدیک مہتمم بمنزلہ میریت کے ہے کیونکہ شرعاً اسکو ارث اور پر قرار نہیں ہے اسلئے مسلم مرتد کا وارث ہوتا ہی ولا توارث المسلمون والمنكر ولا اهلہ

ابواب الوصايا

صفحہ ۱۸۱ باب من جاء في التبع صلى الله عليه وسلم لوصي قوله قلت وكيف تكتب الوصية۔ یعنی کہا کہ اگر تحفرت صدم نے وصیت نہیں کی تو وصیت ضروری کیوں ہوئی اور میراث مامول کیوں ہوئے۔ انہوں نے جواب دیا کہ حضرت نے وصیت مطلق ترک نہیں کی۔ کتاب کی وصیت کی کہ اس پر عمل کرنا، پیسے انہوں نے وصیت بالمال کی نفی کی تھی ماسلئے کہ انہیں کسی مرتد کے مالک نہیں ہوتے مامع نے مطلق کی نفی سمجھ لی۔

صفحہ ۱۸۱ باب من جاء في الوصية لوارث قوله وهي تقصه بغير تبا، یعنی بگالی کے لئے کو چھاتی تھی مگر بیک طرف کو پڑتا تھا یہ مطلب نہیں کہ عین کندھے پر پڑتا تھا۔

صفحہ ۱۸۱ باب من جاء في الرهن بيمينه يصدق ويعتق عند مملوك قوله فقال اما فتوت م عدل بلعدھدیں۔ یعنی بود و دانستے کہا کہ گریس بتری جگہ وصی ہوتا تو مجاہدین کے برہنہ کسی کو غرقہ تو یا استارہ کر دیا کہ مجاہدین کو دینا پڑے۔

صفحہ ۱۸۱ باب من جاء في الفاقة۔ نزدیک الحیث حر لاصل تھے۔ کفار نے کسی حرج انکو غلام بنا کر بیچ ڈالا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکا نکاح ایک حبشہ ام ایمن سے کر دیا اس سے حضرت اسماء مد ہوئے۔ چونکہ حضرت زید سرخ رنگ تھے اور حضرت اسماء سبب والدہ کے کسیدہ سیاہ رنگ تھے اسلئے بعض عرب کہتے تھے کہ یہ زید کا بیٹا نہیں۔ اگرچہ آنحضرت

کہ پیسے عین تہ کہ یہ نیکانہ طافہ سند مگر بجز اس بات سے کہ خوش ہو کہ بگووگا اس
 نہوگا۔ نہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے یقین کیا فایاد است۔ نہ یہ کہ وہ
 قائل کے قول سے نسل کا بات کر سکتے ہیں۔

اَبْوَانُ الْقَدَرِ

ص ۳۰۰ باب مباح فی شفاء قلوبہ فان ذلکیم الاھم مدکت ابی ذلکیم رحمۃ
 قد علمہ کی جملہ اھم مذمت بیان کرتے ہیں۔ باقی عبارت مقدمہ، مشرک ہے۔

ص ۳۰۱ باب مباح فی الخواتیم۔ اس حساب سے خلقت بہت پہلے میں پوری
 ہوتی ہے اور پھر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے میں خلقت تمام ہو جاتی ہے۔ جواب اس کا
 یہ ہے کہ یہ کہیہ نہیں ہے بلکہ یہ اس محل کا حال بیان فرمایا ہے جسکی مدت دوسرا سو اتریم
 اکثر تو پہلے کا محل دیتے ہیں۔

باب مباح فی الخواتیم فی الفطرۃ قلوبہ فان ذلکیم الاھم مدکت ابی ذلکیم رحمۃ
 پہلے میں اسکا کیا اس ہے۔ آپ نے فرمایا کہ خدا جانے کہ وہ بڑھ کر کیا عمل کرنا کیونکہ بڑھ کر عمل کے
 سبب حال معلوم ہو سکتا ہے۔ درجہ حق معلوم نہیں ہیں۔ کچھ نہیں کہہ سکتے۔ یہ اس وقت کا
 ذکر ہے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگوار تو سنے نہ معلوم ہو تو بعد ہدیہ دہی کے
 معلوم ہو گیا

ص ۳۰۲ باب مباح فی الخواتیم فی الفطرۃ قلوبہ فان ذلکیم الاھم مدکت ابی ذلکیم رحمۃ
 سبب سے لوگ بادی ویران ہونا کا زعم کرنے لگے۔ صفر نام سبب یک پہلے کا مرقع بیروز سے
 جسکو ہندی میں تیرہ تیری کہتے ہیں۔ محرم کے باد کے بعد درجہ اول است پہلے ہوتا ہے کہ
 لوگ اس باد کو خوش سمجھ کر خوشی غلہ کی پکار مسمی کرتے ہیں اور یہی پہلے ہوتے ہیں۔ اس کے زعم
 میں یہ تھا کہ ایک چار آدمی کے اندر ہوتا ہے جو کہ کیونکہ سبب قرب کے اور سے ہے
 شک میں چلا جاتا ہے قلوبہ لبعیر اجرب لحنفۃ بعد ہدیہ، انی و است کھل واسے کو رہا ہے

یعنی شرکاء میں بے جا تھے ہیں، دین کے معنی شرکاء کے ہیں اور اجر ب انحضرت اس واسطے کہا کہ
اونٹ کو اول حشفہ سے جرب ہونی شروع ہوتی ہے۔

مفت باب - ما جاء في الرضا، ما انفصله بألب قوله فنفيت عطاء بن رباح الخ
سورہ زمر کی اس آیت پڑھنے سے غرض یہ تھی کہ ام الكتاب کے معنی بیان کئے جاویں
جس سے قدر کا ثبوت ہے۔

ابواب الفتن

باب - فتن في تحريم الدماء والاموال قوله من شأنا الخ قوله لا يحسن جاز الامم لنفسه
فتن کی عادت تھی کہ جب کسی قبیلہ کا کوئی آدمی جنایت کرے تو اس قبیلے کا ہر شخص اسے
اسکو قتل کر دیتے تھے یہ نے رد کر دیا کہ کوئی کسی پر جنایت نہیں کرتا یہ تک کہ والد اور مولود
پیدا و سرے کے حوض پر بھی غلبہ نہیں ہو سکتے۔

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
قوله الاموال في الاموال والاحكام والاحكام

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف

باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف
باب - ما جاء في مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف مسند ابی یوسف

کا مصداق جب ہو سکتا ہے کہ اس حدیث پر عمل نہ کرے۔

باب الآخر معروف قولہ اولو استن الله، منقصہ نعتہ انھو ہے۔ اور اذا کثر قول میں غلطی سے متروک ہے قولہ و متجدد و بسوق فکر یعنی اپنی تواروں سے بہادری ظاہر کرو۔ قولہ انہ ذکر الجیستہ مذی نفہ یعنی اس لشکر کا ذکر کیا گیا جو کہ بسبب چڑھائی کئے کعبہ شریف کے نسبت کیا جاوے گا۔ نہیں جو لوگ ارادہ سے شامل ہوئے ان کا کیا حال ہے۔ فرمایا کہ وہ عذاب سے نہ بچیں گے بلکہ موت کے اپنی نیت پر مبعوث ہوئے۔ یعنی کچھ موافق نہ ہوگا۔

باب مآجہ نافی نفیر منکر قولہ لعل یوسعید اما هذا فقد نصی ما علیہ۔ یوسعید فرمایا کہ اس شخص نے جو حق کہا اسکے ذمہ پر تباہی اور اگر دیا کیونکہ امر منکر دیکھ کر منع کیا۔

باب صفہ قولہ کمل قوم استمعوا یعنی مثل اس قوم کے ہے کہ فرماؤ گا کوئی اور پڑھ کوئی نیچے۔

باب سؤل السق منعم قولہ سنة عامة، یعنی قحط عام کہ جس سے تمام امت کی نجات کئی ہو جاوے۔ قولہ درجل احد فرسہ یثیث اعداء، یعنی ربا پر بیٹھ ہو۔

باب مآجہ نافی بعد الامانة۔ امانت کے یہ معنی ہیں کہ حقدار کو ایصال حق کیا جاوے خواہ بل حق تان ہو یا حق الازق وہ حدیث تانہ الدالہ یعنی حضرت نے ہر کوئی حدیث بیان کیں۔ ایک کو دیکھ لیا ہوں دوسری کا منتقد ہوں، ایک یہ حدیث بیان کی تھی کہ امانت لوگوں کے دلوں کے وسط میں نازل ہوگی۔ پھر قرآن اترا اور لوگوں نے پڑھا اور سنت کو سیکھا، یہ لوگوں کی امانت کا اثر تھا۔ پھر امانت کے رفع کی خبر دی، فرمایا آدمی تھوڑا سا سوگا۔ اور جب بیدار ہوگا امانت اسکے دلیں سے جاتی رہے گی۔ صرف اسکا استعداد شرابی رہے گا جیسے گھٹا باتہ میں بسبب کام کے پڑ جاتا ہے۔ کہ اوپر سے کسی قدر ناقص ہے مگر جز بدن ہے اور کام کے لائق ہے پھر تھوڑا سا سوئے گا امانت جاتی رہے گی صرف استعداد شرابی رہے گا جیسے آبلے کا اثر کہ کوئی چنگھی تیر سے پاؤں پر رنڈ کی لپس آبلہ ڈال دے فتراد منتہر یعنی تو اسکو اونچی دیکھتا ہے کہ خوب بندھ جگہ ہو رہی ہے ورنہ حال یہ ہے کہ اس میں سوائے مادہ

خاندان کے کچھ نہیں ہے۔ پھر حضرت نے کنکر بیکر پڑوں پر زکاتی گویا نقشہ لکھ دیا۔ کہا
پھر حج کر لینے لوگ خرید و فروخت کرتے ہوئے کوئی ایسا نہ ہوگا جو نمانت ادا کرے۔ یہاں تک
کہ کباب ویتا کہ فلاں قبیلہ میں ایک امین آدمی ہے۔ جی بہت کم آدمی ایسے ہوتے اور یہاں تک ہوگا
کہ آدمی کو کباب ویتا کہ کس قدر یاد اور طرف اور واقف ہے۔ ورنہ ناکہ اس کے ولیمیں ایک ذرا ایمان
نہوگا۔ اور تحقیق میرے پر ایک مذہب تھا کہ کچھ نہیں پرواہ کرتا تھا جس سے چاہتا تھا یہ سب وغیرہ کرتا
تھا کیونکہ اگر مسلمان ہوتا تو اس پر ایمان ہو جیسے اس کے دین روکتا تھا اور اگر یہودی یا نصرانی ہوتا
تو اس کا سامی یعنی دوسرا دین ہی ہوتا۔ چنانچہ اس کے دین سے روکتا تھا۔ یہ حال آج کے روز میں تم سے
بچ نہیں کرتے۔ عرفانِ قدس سے۔

باب ۱۰۔ رنگین سنت۔ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ یعنی تم اپنے سے پہلے لوگوں یہودی
اور کافر دینی سنت اختیار کرو گے جیسے عادت سے مذہب یہودی کہ ان کا طاق کی خواہش صحیح نہ تھی۔
باب ۱۱۔ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ مَرَّكَانَ اس کے پس منظر کے کہ کورس کے سرور ہوتا ہے۔
صفت باب ۱۲۔ فی الخسوف قوسا من ریحہ من قمر عدد۔ بعض روایات میں تشریح
ہے۔ میں نے نہ نہیں ہے کیونکہ عادت سے شے کی اور حضرت موت سے ہو کر عالم کو متاثر کرے
ش میں بھی جی

باب ۱۳۔ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ قولہ ہندو۔ یعنی قناب جو ہے تاکہ نہ نہ کر
موت کے لیے تیار ہے۔ پس اس کو اذن دیا جاتا ہے۔ قولہ دکاہ قد قیل۔ یہ مراد
ہے وہ نہ کو بند ہے نہ نہ۔ کردہ ہو چاہے نہ نہ۔

باب ۱۴۔ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ قولہ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ یعنی دین میں شے۔ یعنی دین سے یہ
کیت تشریح ہو کہ قریب لگی ہے۔ جسے دن یا جو جہان کی دیوار میں سے اس قدر کھینچ
ہے۔ در سب یہ کو انٹو شے کی رہا پھر کر کے تدریج اور یہی عقدہ عشرہ کا ہے۔

باب ۱۵۔ مَرَّكَانَ فَبُکْمَ۔ اس صحابی کی قسم یوں کر دی کہ تو خوش گو شری
میں یہ شہر کر دیا کہ اسی سے تیرا یہ حال ہے۔ وجودیکہ کوئی آثار شہر سے نہیں ہیں۔ اگر
وہ وقت ہو تو یہاں کرے گا۔

صفت باب ماجاء عن ربيعة كقطع بشر جده. قریب است کہ صدر و جگر و مثاقیل
 رات کے یعنی انقدر تاریکی ہوگی جیسے سب قطع است کہ سوزنی سے قور قور کھینچ رہا ہو۔
 انزل اسیدہ من لفتنة ای نزل فی عی یعنی چھوٹے نزلوں کا یہ سب سے بڑا۔
 یذرتہ کاہنتہ میں رب تشریف لے گئے۔

باب ماجاء عن محمد بن شیف من عنب. حضرت عنبؓ آپؐ کو سہم کی مرثیہ میں
 سنے۔ بعضوں نے یہی تصور کیا ہے چنانچہ اس نے غیبتہ مزی کی نو روایتیں
 صرف باب حنفیہ ذوقی کا ہے ولی امداد و دسات کہ وہاں سے
 بچا یہ جاتا ہے۔ مراہیر وہ سب جو منہ سے بکریا جاسے۔

باب ماجاء عن قول سی صغیر قولہ ما نسا احمد علی راجزی یعنی احمد بن راجزی
 کچھ فضل معتبر نہیں ہے۔

باب ماجاء عن اذھب کسری فہ کسری لکھا یعنی جب کسری چھوٹا پھرن میں
 کسری کا لقب نہ رہیگا اسے کہ پھر سلطنت اسلام ہو ورنہ۔

صفت باب ماجاء عن سقیف کذاب و مہیئر یعنی سقیف قیام میں ایک کذاب
 و ایک مہیئر یعنی کذاب کہ نہ لایوگا۔ قور ذوقی عہد صدر یعنی باندھ کر یا قتل۔
 باب ماجاء عن خطبہ قولہ تدعوا مہیئر یعنی مارہ امیر سے کہ ہوٹا زیادہ کی شایانہ
 نہیں آتی۔ یہ کہ بارہ خلفاء ہوئے یعنی صفاد کی عادت پر ہوئے۔ بعض نے یزید وغیرہ کو
 یہی شمر کیا ہے۔ کیونکہ قامت حدود شریعہ میں یہ لوگ مثل خاقان کے تھے بعض نے
 یوں کہا ہے کہ اتصال ضروری نہیں۔ انہوں نے یزید اور مروان وغیرہ باق کو خارج کیا
 ہے۔ قولہ صاغت الذی یلقی یعنی جب میں نے حضرت کی بات نہ سنی تو جو شخص میرے
 پاس تھا اس سے دریافت کیا۔

باب ماجاء عن الخدعة قبل لیس الخباب الخ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ اگر
 خیفہ کروں تو جائز ہے کیونکہ ابو بکر صدیقؓ نے دیکھا کہ انہوں نے قوی جائز ہے کیونکہ
 آنحضرتؐ صلعم نے علی الاعلان کوئی خلیفہ نہیں کیا۔ مگر سنت حضرت کو پختہ کرتے ہوں۔

صدقہ باب۔ منہ۔ اذہن۔ منہ۔ فوٹش۔ یعنی خلافت حق فوٹش کا ہے مطلب ہو کر خواہ
کوئی چھینے۔

صدقہ باب۔ تبارک و تعالیٰ اللہ بعض اوقات شیخ کے ہاتھ میں آئیں اور بعض میں
تسلسل اور انس میں نو برس۔ پس وجہ توفیق کی یہ ہے کہ جنہوں نے پانچ برس کہے باعتبار جہاد کے
کہا، اور کیونکہ جہاد پانچ برس تک کر لیتے۔ جنہوں نے سات برس کہے انہوں نے نو برس خلافت
کے جس میں سبب اشاعت اسلام کے جہاد تک پہنچنے والے ہیں شامل کر لیا۔ اور جنہوں نے نو برس
کہے وہ ان دو برس کو بھی شمار کرتے ہیں جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تہیت میں
رہے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

صدقہ باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

باب۔ عربی اللہ خال قونہ ومن حیثہ کلاھی بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حضرت
عیسیٰ السلام ہیں۔ اور ممکن ہے کہ تمام جنت میں کوئی صحابی باقی رہے قولہ تقانکلمہ الیہود،
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ہو گا جب وہ جہاد کو شروع ہو گئے۔

ہیں کہ بیت المقدس کے مشرق کے منہ سے کی ہو کہ بجانب مغرب سے کی ہو کہ بتوں و قیامت کے منہ سے
 بیت المقدس سے مشرق کی جانب ہے قورہ و درجہ لغتہ یعنی سرسبز و آبادی
 جاد سے کی قورہ ہمیشہ یعنی سپرنگی دوسری جماعت گدیہی۔ چوتھی پہلی جماعت
 کرگنی ہوگی اسے دوسری جماعت کہ کی شاہکی اسمیں پانی ہوگا قورہ۔ اگر مشرق
 من بیت و درجہ یعنی منہ کو ورنٹ کے ٹکڑ کو نہ ہوڑی۔ قورہ مشابہت سرور۔ جس کے
 منے ہیں۔ قورہ یہ صبور جوسی فرسی کے منے پچھے سوئے۔ قورہ مشابہت
 عروس آراستہ۔ قورہ نمونہ کل حصہ یعنی اسدن یک جماعت یک۔ اس پر وہاں
 کی در اسکے چمکے کی ٹوپی سے سایہ کرتی ہے۔

مسئد باب۔ مآجہ و فی صفا الدجال قولہ کا رہا صنف طائفة۔

باب۔ مآجہ و فی صفا الدجال کا یہ صنف طائفة۔ مآجہ و فی صفا الدجال کا یہ صنف طائفة۔
 صاحب ایمان ہیں اسے نسبت کر دیتے اس سے غیر کی نفی لازم نہیں آتی بایں کہ مذکور
 مکہ سے یمن کی جانب ہے اور وہاں ایمان کو ترقی ہوتا ہے۔ قورہ و مستکینہ راجع الیہم
 بکری والوں میں غور نہیں ہوتا اور غور یا چلانے والوں میں ہے۔ ایک صاحب نہیں اور
 دوسرے صاحب و بر یعنی مالک شتر قولہ اذا جاء و ثراص یعنی اعد پہرے کے نیچے دیگا۔

باب۔ مآجہ و فی صفا الدجال قولہ اذا جاء و ثراص یعنی اعد پہرے کے نیچے دیگا۔
 اور باعہ او کرتے تھے قولہ لفرمشت ان اخذ عقدا یعنی میں قصہ کرتا ہوں کہ ایک سی
 لوں اور درخت سے باندھ کر ہانسی لوں۔ بسبب اسکے کہ لوگ بچھو و جال کہتے ہیں اور میرے
 باسے میں بہت کچھ بیان کرتے ہیں۔ بتائے تو ہسی اگر کسی اور پر میرا حال پوشیدہ ہو تو ہو مگر
 تمپر کیسے پوشیدہ ہو سکتا ہے۔ قولہ لکسٹ من اهل المدينة الیہ کیا میں اہل مدینہ میں سے
 نہیں ہوں۔ اور اسوقت تمہارے ساتھ کہ کو نہیں جا رہا ہوں کہا یوسعید نے ہمیشہ راستے
 بھر ہی باتیں کرتا گیا یہاں تک کہ میں نے کہا کہ یہ بہتان لگایا ہے۔ تو دجال نہیں ہے۔
 پھر کہا اسے یوسعید میں کھو خبر سچی بتاتا ہوں میں کے باپ کو اور اسکو جانتا ہوں۔ اور
 یہ ہی جانتا ہوں کہ وہ اب کہاں ہے۔ یوسعید ڈر گئے کہ شاید یہی نہ ہو۔ کہا خدا تجھکو ہمیشہ

ہاں تھیں اسے درخت آرم کا مذہب یہ ہے کہ یہ وہاں موجود ہے۔ اور تیرہ درمی
ن بات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کوئی اور ہے۔ مگر حضرت عمرؓ کی دلیل یہ ہے کہ جس
مذہب ہم داری کے میں تھیں حکمران عباد کو وہاں بہت با حضرت صلعم نے منع فرمایا
وہیں سے کہ تیرہ درمی وہاں میں اسکی رسی دکھائی گئی ہو پس کسی کی صورت کے
قولہ درمی صیغہ بھی ضد و کاذب یعنی جو کوئی بات ہی معلوم ہوتی ہے
و کوئی قولہ صیغہ عیناً "قرآنی" مرخصہ سے سچ اور بیہوش میں قولہ
حجاب درمی ہے فقہ حقیقی میں ہے کہ "تھیں" میں اپنے دلیلیں ایک بات پر مستند
ہے۔ "تھیں" مروی ہے کہ یہ مروی ہے کہ "تھیں" کو پوشیدہ کیا تھا قولہ جس جس قدر
درمی مروی ہو وہاں یہی قدر ہے پورے کتاب میں یہ لفظ خناسم ترک ہو گیا
نہیں اور جو وہ ہے قولہ درمی ہے۔ "تھیں" نے کہا میں دیکھتا ہوں ایک بھی
بات اور کاذب، اور پختہ ہوں روچی درمیکہ ہوتی قولہ قودعہ، یعنی چوڑیاں سکو
ذات عمر سے حضرت بوکرؓ اور حضرت بنی صمد نے قولہ دلہا ہمنہ، یعنی سکو کوں
تھیں تھیں عن خبیث سہ کوئی خبر سے رہا تھا قولہ وہ نیز خیر رخصت رکھا۔

وہاں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

صمد باب سہ۔ "تھیں" قولہ قس حدیفہ منہ نہ حیل
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

باب سہ۔ "تھیں" قولہ قس حدیفہ منہ نہ حیل
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

تھا۔ واقع میں وہ ایک عین ہے اور اس کا محلی غنہ ایک خاص چیز ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جو
 پہلے کہہ دے وہی ہو جاوے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو خط لکھا
 سبب کی کیونکہ لکھی تعبیر خلاف واقع تھی۔ بلکہ حدیث کے یہ معنی ہیں کہ جب تک کوئی خواب
 کی تعبیر نہ دے یہ جیل کا سرپرست ہے یعنی خوب دیکھنے والے کے دل پر کہ وہ مثل حاضر کے اور ہزاروں
 ہوتا ہے۔ اور اس کا مقصد ان مختلف ٹھہرات ہے پس جب تعبیر بیان کر دی جاوے تو ساقط
 ہو جاتا ہے یعنی اس کے دل کا وہ اضطراب ساقط ہو جاتا ہے۔ اور یہ فرمان کہ دوست اور
 دشمن کے پاس میں کیا کرو۔ اس واسطے ہے کہ اگر کوئی بری بات کہہ دے تو بے فائدہ قبل از
 مرگ و دیگر مضمون ہوگا۔

صفحہ باب قولہ یحدث الرحمن بہا نفسہ، یعنی جو باتیں دیکھ کر بتاتا تھا وہی خیر
 کرتا رہا۔

باب مَا جَاءَ فِي الذِّیْ یُکَذِّبُ فِي حَلْمِهِ، یعنی جو بھوک خواب بتاوے۔

باب مَا جَاءَ فِي رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 یعنی دیکھنا حضرت کا اپنے آپ کو اور ابوبکرؓ وغیرہ کو۔ قولہ کانت فی عین سوادین ۱۰ یہ
 اشارہ سکی طرف تھا کہ میں نے دونوں ہاتھ نبوت سے رہنمائی کرتا ہوں، دو کنگن کہ وہ مزد
 و نیک کے کتے ہیں اس میں اگر لپٹ گئے ہیں وہ ہدایت سے مانع ہیں قولہ اصْبَتْ بَعْضًا وَ
 حَطَّاتُ بَعْضًا، محشی نے خطا کے وجہ بیان کئے ہیں۔ اور ایک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
 حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا تھا کہ اخیر کار ہل جوڑ کر چڑھ گئی۔ معلوم ہوتا ہے کہ جوڑ کر چڑھنے
 والا وہی شخص ہے کہ جس کے دست میں تولی ہے۔ اور یہ صرف واقع ہے۔ کیونکہ رسی کا ٹوٹنا
 کہ یہ سب شہادت حضرت عثمانؓ سے۔ اور یہ مضمون جب صادق ہوتا کہ حضرت
 عثمانؓ فتنہ کو رفع کر کے امامت پر فخر نہ رہتے۔ و لیس کذلک۔

ابواب التوبة

ص ۷۵ قولہ ولادعی بغير اختیاء، اور نہ صاحب حسب سبب حسد و نیاوی کے اخذ،
امر و نیاوی کے حسد کو کہتے ہیں۔

ابواب الزهدة والقیام

ص ۷۵ باب ما جاء فی قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم لو تعلمون الحق قولہ واطمت السمع وحس
لہ اربنا ما، یعنی چلتا ہے آسمان اور اسکا چرچہ رانا حق ہے، کیونکہ اسقدر فرشتے رحب کے لئے
سجدے میں پڑے ہیں۔
باب ما جاء من حکم الہ قولہ لیظلم بکلمتہ، کاسف ظلم کرنا ہے اور اسکی پرواہ کچھ نہیں کرتا۔
اور لوگوں کا ہنسنا مقصود ہے۔

ص ۷۵ باب ما جاء ان الذی یسخر للہ من وجنتہ یمکفر، یعنی دنیاوی مومن کامل کے
واسطے قید خانہ ہے، احکام شرعی میں اسکی حرکات و سکنات مقید ہیں۔ اور کافر کے لئے جنت
سے اگرچہ مفلس ہی ہو۔ تو ہی آزاد ہے جیسے حبشہ کے لوگ آزاد ہوئے۔
باب ما جاء مثل الذی یأثم لثمة یقول لثمت اقسمة فلیہن واحد ثلث حصص
یعنی تین حصصت بیان کرتا ہوں اور قسم کھاتا ہوں کہ وہ حق ہیں۔ کیونکہ لفظ ہر مستبعد ہیں۔ اور
پھر حدیث بیان کرونگا۔

باب ما جاء فی ہم الدنیا قولہ انما یفنیتم من جمیع المال مخادع و مرتب فی سبیل اللہ
واحد فی الیوم جمع، یعنی آپ نے یہ اندازہ کفایت کا بیان کیا تھا۔ اور میں آجکل اپنے
گنہگاروں سے زیادہ پاتا ہوں۔
باب ما جاء فی تقارب الزمن، یعنی بسبب بے برکتی زمانہ بہت جلد گزرے گا۔ و کام

یجبہ ہی نہ ہوگا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ بسبب کثرت مشاغل و نیاوی کے لوگوں کو معلوم نہ ہوگا۔

ص ۷۵ باب ما جاء في قصر الامل قوله وضع يده عند قفاه ثم لسطها يعني ما بہ ہو گئی جانب بہت دور کر کے بتایا۔

ص ۷۵ باب ما جاء في كذا قوله ثم لسطها يعني ہاتھ کو ایک دوسرے پر ر۔ گویا تبارک افسوس وہ مر گیا قولہ قال ان كنت مخبئ فاعل مدقرا یعنی اگر تو مجھ کو دوست نہ سے تو یہ کھڑے ہو ہمارے فقر کی لڑائی کیسے تیار بیٹھ۔ کیونکہ فقر میرے دوست کی طرف سے جو زیادہ تیز تھتا ہے۔ قولہ مدحون الجنة قل غنیا وھم محتسنا۔

باب ما جاء في معيشة النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال كنا نقتض في طاعة الله طاعة في سؤات سے کو جہت سے نہ تھے بلکہ آئے کو پھونک مار کر اڑاتے تھے جو کچھ بھوسی دم کی ہم سے رخصی اڑ جاتی پھر اسکو پی ڈال کر گوندھ لیتے تھے۔

ص ۷۵ باب ما جاء في معيشة النبي صلى الله عليه وسلم قوله ما ناكل من سحره والتعبه یعنی بھول کی پھی اور بیچ قولہ و احتججت مؤسدا يعزوني بالدين طہار غمیت ہی ہے باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دست میں یہ تکالیف پہنے اٹھائیں باؤں سحر و سحر میں کبار سے ہیں لیدم دیتے ہیں یہ سوقت فرمایا جب انکو حضرت عمرؓ سے کوفہ کا صل بنا کر بھیجا ہوا وہاں کو فدیہ کہتے تھے کہ سعد کو نماز پڑھنی ہی ہیں آں۔ قولہ و ما صدق عتدہ و هذا السمر یعنی پڑ بھول کے جسم کو تم جاتے ہو۔ شاید یہ کہو کہ کوئی اور سحر ہوگا جو کسی نے تم کہا ہے ہوئے۔ قولہ نفر جدد ذو صر عی یعنی اگر ایسی بات نہ تو میں دین مروی سے ذوق و غلبہ ثواب مستعدن یعنی گروئے رگے ہوئے۔ قولہ خطا في حدی معنی یک کپڑے میں ناک صاف کی پھر کہا وہ وہ ابوہریرہ کتان سے ناک صاف کرتا ہے وھم یہ ہے کہ کسی وقت ایسی حالت دیکھ چکا ہے۔

ص ۷۶ باب ما جاء في الرأب واستمعته قوله من يرأب يرأب سے یہی خدا سواد ہوسا یعنی لوگوں کے دلوں میں سے ریا کو ظاہر کر دے گا۔

ص ۲۰ باب فی حجت فی سد قلوبہ اور یطہرہ منہ منہ و سیدہ و امی و امی و امی
 جو دے کہ وہ لوگ اس سے خلی ہوں باوجود پتہ اور کلمات کے۔ پہر مذکور ہے
 ص ۲۱ باب حدیث محمد بن عبد اللہ سلو باب اہمیت و سبب حدیث کی۔
 یہی امی کو نہونا چاہیے کہ ورنہ حقوق و ہیوس۔ حضرت نور الدین اپنی بوی و میرا
 حقوق میں قاصر ہو کر تمام بات عبادت میں گزارتے تھے۔

باب حدیث شریف حضرت علی شہ رحمہ کی حدیث میں و سیدہ صبیحہ بی بی سے جیسے
 خطوط میں رسم ہے کہ اخیر میں ملکہ یا کرتے ہیں۔ قولہ منہ غصب یعنی حسب و باریک
 ص ۲۲ باب ما جاء فی معرض قولہ تہذیب غرض ہے۔ یعنی تیس پہلی ہوگی ایک دو
 کہ لوگ نکار کرینگے کہ ہمارے پاس تیری دعوت نہیں آتی۔ دوسری وہ کہ حسین بعد از
 کے مقرب ہوئے و رخصت کرینگے، تیسری وہ کہ ضعف دے جائینگے۔

ص ۲۳ باب ما جاء فی صان صراط، طبیبی درمناطسی کہ یہاں ولایت
 باعتبار درجے کے ہے۔ یعنی اول اصل تلاش کی جگہ صرہ۔ پھر میزان پھر حند و صر
 کیونکہ ضرورت کے درجات اس ترتیب سے ہیں اور باعتبار وجود واقعی و زمانے کے مدد
 بالعکس ہے۔ کیونکہ اول حوض ہوا سوقت جبکہ لوگ میدان حشر میں جھڑتے ہوئے۔ پھر
 تخت صرہ حساب کیواسطے شفاعت کرینگے اور میدان شفاعت کبریٰ ہے۔ بعد حسب
 کتاب کے میزان قائم ہوگی۔ بعد وزن کے لوگ صراط پر چڑھیں گے۔ پھر تخت صرہ شفاعت
 کرینگے جو کہ خاص پنہ امت کیواسطے ہوگی اور یہ شفاعت صغرے ہوگی۔

باب ما جاء فی الشفاعة قولہ فی ضعیف و اجد فیہ منہم منی و بعدہ دبصر یعنی
 ایک میدان صاف میں کہ اگر کوئی پکارے تو سب کو ایک و نہ ہوئے۔ اور اگر کوئی دیکھے تو نظر
 سب پر نفوذ کر سکے۔ یہ خوبی ستوا اس میدان کی ہے کہ کوئی رنعا اور اتحاد اس
 میدان میں نہیں ہے۔ قولہ لیقولن یا محمد ادخل من امین الی اصل یہ ہے کہ یہاں درجہ
 کا قصہ متروک ہے اسلئے کہ یہ دعا آنحضرت صمد کی قبولیت اور شفاعت کبریٰ میں سے
 اور سکا نتیجہ یہ ہوا کہ حساب شروع ہوگا بعد میزان اور صراط اور حوض سے ہو کر شفاعت صغریٰ

یہ ہو گا کہ پندرہ دن بعد میں مٹیوں کو بیت نکال دیا جائے۔ ورنہ یہ مٹی کی وجہ سے
اسکو مکے سے سفر کا بیان مقرر کرتے ہیں اور حضرت بلالؓ اور حضرت سعدؓ کا ساتھ ساتھ
صاحب ترمذی کو حضرت بلالؓ کے قول میں اسے ہوسے سے شہدہ ہو گیا ہے کوئی تصدیق
بات نہیں۔ ظاہر حدیث کے غلط سفر بردار نہیں ورنہ وہ وقت ہا لیں نہیں ہے۔ ہذا اسکے
محمل یہ ہے کہ یہ قصہ ابتدا اسلام کا حالت سفر میں ہوا ہے۔ یہاں صرف یہ کہ
حضرت بلالؓ کی نعل میں آجاتا تھا ہمیں سے خود ہی کہہ گئے ہوتے اور حضرت سعدؓ یہاں
پندرہ روز تک دیتے رہے ہوتے۔ قولہ فی مقدمہ۔ یعنی وہاں سے۔ قولہ دہرہ
مترکہ۔ بکرہ بلوغ کو کہتے ہیں قولہ فقد لہ۔ ما عند اللہ ویرثہ من بعدہ۔
معد و جند فقد ما حین فقد ما۔ حضرت جبریلؑ سے کہا گیا کہ سے۔ و عبد اللہ مک جبر
سے آدمی کو کیا ہوتا ہو گا۔ کہا ہے ہم بھی یہی سمجھتے تھے مگر جب وہ تک ہی ہو گیا
یہاں کو اسکی قدر معلوم ہوئی کہ وہ ایک ہی بہت کچھ تھا۔ قولہ لعل دعد صد تواتر جی
صلعم نے سوال کیا کہ اگر تمہارا ایسا حال ہو جو دوسرے کے فجر کو ایک سب سے بہنو و شام کو دوسرا
اور ایک رگابی کھانے کی اٹھلی جو دوسرے اور ایک رکھی جو دوسرے ہوئے یعنی
سے اچھے ہوئے یا نہیں۔ قولہ ما سئمت لا تشبع یعنی۔ اور میں نے نہیں سوال کیا
تہا مگر اس خیال سے کہ کوئی گھری ہوئے۔ اور جب گھری ہوئے تو ضرور کچھ نہ کچھ کھانے
قولہ ما رأیہا قوا بذل من تنیر و احسن موائد من طلس۔ یعنی جسے کوئی تو مگر بس نہیں
وہی کہ نیا وہ میں سے بہت خرچ کریں اور کم میں سے ہی موائد یعنی مدد کرتے ہیں تو مگر انصار
سے برعکس قولہ حتی لقد خفنا۔ اور یہاں تک کہ ہم ڈر گئے کہ ان احسانات کا جبر
انہیں کو عین کیونکر ہم اسکی کوئی مکافات نہیں کرتے کہ ہم کو بھی کوئی اجر ملے۔ آپ سے فرمایا
کہ اگر دعا کرتے رہو گے تو تم کو بھی ملے گا۔ ورنہ صرف انہیں کو عین کا قولہ علی کل قریب یعنی
حرام ہے ہر قریب پر جو کہ لوگوں کے دلوں کے قریب رہے اور عطاات یہ ہم آسانی سے کرے۔
قولہ ولم یزلفنا ما لہ یعنی کبھی حضرت صلعم کے زانوئے مبارک نشست میں اپنے جیسے
بڑے ہوئے نہیں دیکھے گئے۔ قولہ کا مثال الذی یعنی مثل حیوٹی کے آدمی کی صورت

میں قوتِ یحیٰی حدیثاً، اس کے تحت حذف ہے۔ یعنی میں اگر اس حدیث کو ایک دو تین
پر راست تک سنتا تو کبھی نہ بیان کرتا نہ بہت دفعہ سنتی تھی اس لئے بیان کرتا ہوں۔ قولہ
کانت جرد نہ شریۃ، سر یہ اس نوٹ کی کو کہتے ہیں جو کہ وطنی کیوں اسے مخصوص ہو۔ قولہ
ما کنت اشد الخ یہ صرف انکی احتیاط کا حال بیان کر دیا ہے کہ اگر کوئی مسئلہ دریافت کرتا تو
کسر النفس یہ کلمہ کہتے، ندائم یعنی میں نہیں جانتا۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۱ ما جاء في عرف الجنة قوله اهل الاثرون يهوت عليهم
المؤمنين، یعنی ہر گوشہ میں بیسیاں ہونگی کہ مومن اسے وطنی کریگا اور دوسرے گوشے کی
بیسیاں نہ دیکھیں گی، ورنہ کر ضعیف اعتبار فقط اہل کے عائد کی گئی ہے۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۲ ما جاء في صفة ثياب اهل الجنة قوله اهل الجنة بعض اهل الجنة الخ یہ
یوں ذکر آیا تھا کہ مین در جہن کے ساتھ دم کا فاصلہ ہوگا، اور مہمان خمسۃ فرش کو فرمایا،
فرش کے خمسۃ ہونیکے معنی کر دئے کہ فرش در جوئیں ہونگے، اور در جو کا فاصلہ پانسو کا
فاصلہ ہوگا، باقی مطابق یوں ہوگا کہ مفہوم عدد معتبر نہیں ہے۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۳ ما جاء في سورة الجنة قوله و فيهم من دلی الخ بحسب علمہ

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۴ ما جاء في خبر اهل الجنة قوله ثم يعلم عليهم رب الغیب
یہ صریح میں اس طرح طبع کرینگے کہ کوئی پہچان نہ سکیگا۔ کیونکہ کچھ مقتضی بشریت ہے کہ
ان کی قوت متحیلہ میں ہر ایک معلوم کی صورت ہوتی ہے۔ علی ہذا فالعالم کو انسان اپنی
تحیلہ میں ایک صورت سے جانتا ہے ہر چند اس صورت پر قرار نہیں اور اس کو دفعہ کرتا ہے جب
اس کے غیر میں دیکھے گا نہ پہچان سکیگا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ فرشتہ ہوگا۔ قوت دھوا بامرہ
و شہدۃ، یعنی خدا ہی ان کو حکم کرتا ہے کہ اپنے مہبودوں کے پیچھے جاؤ، اور وہی ثابت رکھتا ہے و
استحسان مینا ہے۔

صفحہ ۱۰۱ باب ۱۰۵ ما جاء في انفس قوت الخ خبر وقوله السحری، کیونکہ جنت
میں بیٹھے کی ہی جگہ نہیں۔ ورنہ فرشتے ہیں کہ تیری تمنا دنیا سے دس اصداف اور بیٹگی۔

ابواب الایمان

صفحہ باب مآجاء فریت رء قولہ لا قتلن من قرین من مصیوة والربوة
یہ مقامہ ان لوگوں سے تھا جو کہ زکوۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ ختم ہو
گئے۔ انکا جو ب یوں ہی ہو سکتا تھا کہ قرین زکوۃ قطعی ہے اور اقلیات کا انکار کرتے ہیں مگر انکا
جو ب دیا کہ آپ کے نزدیک نماز کا منکر کا فر ہے اور اس میں ہے کہ فقہا کلمہ سے نا رنجی خارج ہے
خامو جو ابکر فی المصیوة فهو جواہر الزکوۃ۔

صفحہ باب مآجاء ہی الاسدہ الی قولہ شہادہ زلا الہ اس میں اشار
ہے کہ اسلام فعال جواہر کا نام ہے کیونکہ شہادت منہ سے کہہ دینے کا نام ہے۔

باب مآجاء فیہ وصف جبرئیل الی قولہ فان لم تکن تراء فانہ یزال۔ یہ معلوم ہوتا ہے
کہ دو صورتیں ہیں جیسے شیخ عبدالحی ص حب محدث دیہوی ترجمہ مشکوۃ میں فرماتے ہیں۔ مگر
اسکی تقریر یوں ہی ہو سکتی ہے فان لم تکن تراء در حقیقت پہلی ہی شق کا بیان ہے دوسری
صورت کوئی نہیں کیونکہ جب یوں فرمایا بعد اللہ کا لٹ تراء۔ ہر چند کانک فرمایا تھا مگر تاہم
وہم گیا کہ ہم اسکو کیونکر دیکھ سکتے ہیں اسکا ثبوت کر دیا کہ اگر تو اسکو دیکھ نہیں سکتا تو وہ تجھ کو
دیکھتا ہے۔ جب کسی شخص کا خوف ہوتا ہے اگر یہ خائف اسکو خود دیکھے جب ہی ڈرتا ہے،
اور اگر ایسی صورت ہے کہ وہ شخص مخوف عنہ خائف کو دیکھے اور یہ نہ دیکھے تو ہی ویسا ہی ڈرتا
ہے۔ پس بتا دیا کہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے پس ایسے ہی ذکر عبادت کر کہ تو اسکو دیکھ رہا ہے
ہر چند وہ حجاب میں دیکھ رہا ہے مگر کانک تراء، کے منافی نہیں۔ پس کانک تراء کا وہم دور
ہو گیا۔ اور دلیل اسکی یہ ہے کہ نفی میں یوں فرمایا۔ فان لم تکن تراء فانہ یزال۔ اگر یہ دوسری
صورت ہوتی تو پہلے کی نفی ہونی چاہئے۔ اور بعض روایات میں یوں آیا ہے۔ تعبد واللفہ
ما لٹ تراء۔ یہ روایت ہی مؤید ہے کہ یہ وہم ناشی کا دفع ہے۔ دوسری صورت اور اہل
عرفاں اسکا ترجمہ یوں کرتے ہیں کہ یہ کان تادمہ ہے یعنی اگر تو موجود ہو گا تو اسکو دیکھ بیگا۔

اس تقریر میں بھی کانگ ترہ کا ثبوت ہے۔ اس میں وہم تھا کہ یہ درجہ کیونکر حاصل ہو سکتا ہے۔
ص ۷۰ باب ما جاء في أحد قولہ العرائض الی الامام قولہ امرکم بربہ۔ اس حدیث کے نزدیک چار چیزوں میں سے ایک چیز یہاں کی ہے۔ اور باقی تین چیزیں مسرورک میں ہیں۔
استلزام الایمان بالله۔ صرف ایمان کا بیان ہے۔ علی ہذا صاحب ترمذی کے نزدیک بتی بتی سے ورنہ ترجمہ اللہ کی مطابقت نہیں ہوتی۔ اور جرثیمت العرائض لازم نہیں آتی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ چاروں بہر بیان کردی گئیں۔ یہ ترمذی کی عبارت میں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکی روایت میں چار چیز سے زیادہ نہیں ہے۔ مگر جہاں بعض روایات میں صوم بھی آیا ہے اسوقت پانچ بھی ہو جاتی ہیں۔ لہذا اسکی تاویل کرتے ہیں، **وَأَن تَوَدَّ وَاسْتَحْسَنَ مَا عَنَّمْ**۔ حضرت نے بتی حرف سے زیادہ کیا ہے۔ مگر بعض روایات میں حج بھی آیا ہے۔ اگرچہ اور جگہ کہتے ہیں کہ قبل نزول حج کے تھا۔ مگر وہاں کوئی تدبیر نہیں بن سکتی لہذا ہر قول محدثین کا معلوم ہوتا ہے۔ اور حقیقت میں نزاع عقلی ہے۔ کیونکہ محدثین ایمان کامل میں داخل کہتے ہیں اور متکلمین نفس ایمان بمعنی تصدیق سے خارج کر رہے ہیں۔

باب فی استلزام الایمان والزیادۃ والنقصان۔ قولہ **أَنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ** اس سے کمال اور دوسری حدیث سے کہ اسمیں ناقصات فرمایا کمال اور نقصان و زیدتی معلوم ہو گئی۔

ص ۷۱ باب لا یزنی لوالی وھو مؤمن قولہ وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ غَيْرِ۔ **صَلَّوْا لَهُ قَالَ فِي الزَّانَا**۔ اس کلام اور اعلیٰ حدیث سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ کافر نہیں، اور پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ کافر ہو جاتا ہے پس ضرور ہو کہ پہلی حدیث میں تاویل کیجئے کہ کمال کی نفی ہے۔

باب ما جاء في قوله لا یزنی لوالی وھو مؤمن۔ قولہ **أَنَّ لِي بَيْنَ لِيَاذِلْخُ ابْنِ حَبْرٍ**۔ لکھتا ہے کہ یہ امر بے حضرت کے سو ڈیر مسویرس تک ہو چکا ہے۔ کہ جو جو مسلمان ہو کر حجبہ نہیں آئے تھے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت سے امام مہدی کی وقت کی خبر دی ہے۔ مگر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اسوقت میں دین شام کو جاوے گا۔

ابواب الاستيذان والادب

ص ۹۰ باب ما جاء في التسليم عند السك. قوله قال هذا تكلم فيه ابن عون تعري
 هلاس بن ابی رجب عن شهر بن حوشب. یعنی ابن عون نے اسمیں کلام کیا ہے۔ پر اس
 روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسکو کہیں سے توثیق ہو گئی ہوگی۔

ص ۹۱ باب ما جاء في تسليم الركاب على المائتي قوله والقيل على الكثير یعنی قیل
 عدد کثیر عدد پر سلام کریں۔ سئل کہ اگر وہ کریں تو اک بڑا شور و غل ہوگا۔

باب الاستئذان قبل الدخول إلى البيت. یعنی گھر کے سامنے ہو تو اذن طلب کرنا۔

باب التسليم قبل الاستيذان قوله قال عمر والخبر في هذا الحديث. اسے عمر بن سفیان
 اس روایت میں عمرو بن عبد اللہ اور کلثوم کا واسطہ نہیں ہے۔

ص ۹۲ باب كرهه طرق الرجل اهله بيلا. یعنی سفر سے اپنے گھر میں رات کو وقت
 بے کھانسنے چلنا۔

باب كيف يسب الى اهل الشدة قوله ان ابا سفیان احده ان هرا قل رسل اليه في
 نفر من قريش وكاؤن في ربه مقام. یعنی جبکہ ابوسفیان ایک جماعت قریش کیساتھ تجارت
 کے واسطے شام کو گئے تھے اسوقت ہر قل بادشاہ روم نے انکی طرف آدمی بھیج کر دیا پس وہ
 آئے اور انسے کچھ باتیں کیں وریک نظم منگوا یا جو کہ آنحضرت صلعم نے ارسال فرمایا تھا۔

ص ۹۳ باب ما جاء في كرهه ان يقول قبيح السلام ممددا. یعنی کرا
 اس بات کی کہ ابتدا علیک السلام کہے۔ امتد مقابلہ میں مجیب کے ہے جو کہ وعلیک
 السلام کہتا ہے۔ کیونکہ اسمیں علیک مقدم کرنا جائز ہے۔ قوله اذا سلمت سلمت نقا. یعنی
 اس طرح فرماتے سلام علیکم افضل یقین مرتبہ۔ اور صاحب مجمع البحار کے نزدیک جو معنی
 ہیں وہ بھی صحیح ہیں۔

باب ما جاء في قبيح التمدد قوله عن تسع ادب. ممکن ہے کہ وہ تسع آیت

ہوں جو کہ توریت میں ہیں۔ اور لا تعدو، ایک امر زائد ہنی طرف سے ہیں فرمایا ہو۔ اور
وَدَّ عَارِفًا اَنْ لَا يَزَالَ مَوْذُوْعًا نَبِيًّا، یعنی حضرت ابراہیمؑ نے دعا کی تھی کہ میری اولاد میں سے
ہمیشہ نبی ہوتے رہیں اور آپ انکی اولاد میں سے نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ اسکا حضرت داؤد
پر فقر، تھا کیونکہ اسکا ثبوت کہیں نہیں ہے۔

ص ۵۰ باب مَا جَاءَ كَيْفَ لَيْسَتْ الْعَاطِسُ، قَوْلُهُ عَلَيْنَا وَعَنِ ابْنِ اَمٍ بِ
سبام کرنے سے غرض یہ تھی کہ تیری ماں پر سلام جسے تجھے ایسی تعلیم دی ہے۔ یا یہ
کہ جیسا تو ماں پر سلام کر نیکی و بد جاننا ہے ایسے ہی میں بھی بد و نیکوں اسکو جو میری سنت
میں تغیر کرے۔ قَوْلُهُ ابْنِ ابْنِ لَيْلٍ عَنْ اخِيهِ، یہاں ابْن ابْنِ لَيْلٍ کے دادا کی طرف نسبت
کردی ورنہ درحقیقت یہ عیسیٰ کا بہائی اور عبد الرحمن ابن ابْنِ لَيْلٍ کا بیٹا ہے۔

ص ۵۱ باب مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ قِيَامِ الرَّجُلِ الرَّجُلِ قَوْلُهُ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مَرْثُومٍ وَابْنُ صَفْوَانَ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تعظیم قیام جائز ہے۔ اور حضرت معاویہؓ
نے اسکو اسلئے منع فرمایا کہ ایسا نہ ہو تمہارے کریمے میں عادی ہو کر اس حدیث کا مورد
بجائوں۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قیام کرنے والوں کو گناہ ہوتا ہے اسلئے اسکا
عذر اپنی جانب سے بیان کیا۔ یہ نہ کہا کہ یہ جائز نہیں ہے۔

باب مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ فِي ذَلِكَ قَوْلُهُ اسْتَمَالَ الْعَصَاءُ، اسکی یہ بھی صورت ہے
کہ کندھے کے ایک طرف چادر ڈال کر نیچے ٹکا دیا جائے۔ اور دوسری طرف کندھا کھلا رہے۔

ص ۵۲ باب مَا جَاءَ فِي الرِّخَصَةِ فِي اخْتِادِ الْاَعْمَالِ، اِنَّمَا دَابْنُ كِي چادر کو کہتے
ہیں۔ قَوْلُهُ لَوْ جَلَّ حَقُّ لَعْنَةٍ بَيْنَهُ، یعنی رجل اپنے دابہ پر آگے بیٹھنے کا مستحق ہے۔

باب مَا جَاءَ فِي اَنْهَى عَنِ الدُّخُولِ عَلَى النَّسَاءِ، اِنَّ قَوْلَهُ عَنْ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ، یعنی عمرو
بن العاص کے مولا سے روایت ہے کہ جبکہ عمرو بن العاص نے حضرت علیؓ کے پاس
بھیجا کہ جا کر میرے واسطے اجازت را کہ اسکا زوجہ علیؓ کے پاس جاؤں پس حضرت علیؓ نے
نے ذن دیا یہاں تک کہ جب عمرو بن العاص اپنے کام سے فارغ ہو کر اسکا کہ پاس سے
لوٹ کر آئے مولا نے عمرو بن العاص سے سون کیا کہ آپ نے حضرت علیؓ سے کیوں

ذکر مآخا و وجودیکہ وہ اپنی رشتہ دار تھیں جواب دیا کہ

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مآخا فی تحدیہ النساء قولہ غیر معتبر یعنی معتبر کے سو کسی نے

سعید بن ربیعہ کو نہیں مایا صرف اس میں زبردستی کی ہے۔

باب ۱۰۰ مآخا فی تحدیہ النساء یعنی بیٹا بھی کاسرب میں عادت تھی کہ آدمیوں کے بالوں کی
پچھی پکتی تھی عورتیں خرید کر اپنے ہاؤں میں ضم کرتی تھیں اسکی حرمت اسیدواسطے ہے کہ آدمی
کے اعضاء سے تنہا نہ رہیں۔ ورنہ غرضی کے ہاں ضم کرنے جب جائز ہیں کہ وہ ہوا کا منظر
ہو ورنہ وہ بھی حرام ہیں۔

باب ۱۰۰ مآخا فی تحدیہ النساء قولہ لا تباشر المرأة المرأة
حیضہ یعنی عورت عورت سے مباشرت کرے اس غرض سے کہ اپنے خاوند سے اسکی
خوبی بیان کرے گویا اسے دیکھ لیا۔ سے کہ جب سے بین کیا کہ اس عورت کا بدن
میں نرم ہے ورنہ ایسی ہے تو اسکے خاوند کو عشق ہو جاوے گا۔ اور یہ مفہومی اسے
افتتہ ہے۔

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مآخا فی دخول الحائضہ قولہ حلیۃ ائسے منکوحۃ

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مآخا فی تحدیہ النساء قولہ منکوحۃ یعنی گیسو۔

باب ۱۰۰ مآخا فی سوب الاضطر قولہ کانت یسئیر و فیہ جرحۃ ینہما امراتہ یعنی تھیں

وہ دونوں ریشہ قبیلہ کی و قبیلہ کے باپ کی نان تھی۔ و مہر ہرات اصغر رجح و قبیلہ فحشیدہ

رہاؤں الریثہ علی مکتبہ راضی منہا و ان ہذا کثر کما ابوہما زوجہا و یس کذلک

من ہوا من ہوا ہریر دمعدہ معوی و یكون رجعا الی غلیظۃ فیکون فی مہر ہریر

جھ رگڑاں شہد مگھوری۔ قولہ سمیں سمیں سمیں بمعنی کہنہ قلیہ چادر فرخ

قابل برکتہ یعنی دو چادریں بڑی فرخ

ص ۱۰۰ باب ۱۰۰ مآخا فی تحدیہ النساء قولہ مہر ہریر راضی ہریر کہ اسور نے دیکھا

حضرت سعید بن ربیعہ نے سکینہ و فریاد کہ اس پر راضی ہو گیا۔

باب ۱۰۰ مآخا فی السورۃ یعنی نورست جیسے کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں چیز کی خواست سے

ابواب الامتثال

مسد باب۔ فاجاء فی مثل اللہ عز وجل بعدہ قوله علی کتفی الصراط ما من راستے
 کی دونوں جانبوں میں دو دروازے ہیں انکے بھی دروازے کھلے ہیں۔ اور دروازوں پر پردے
 ہیں اور ایک دہانے والا ان دروازوں کے شہر پر کھڑا ہے اور ایک بند دی پر کھڑا ہے اور
 سب سے پہلے ایک دروازے میں سے داعی ہے کہ اپنی طرف جاتا ہے اور پر کا داعی منع کرتا ہے
 دوسرے کا داعی داعیہ ایک فرشتہ ہے اور دروازوں کے داعی شیطاں ہیں کہ خدا کی حدوں میں داخل
 داخل کر رہے ہیں قاری حدیث محمد بن سید اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لیتہ انجن کو حضرت
 عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت صدیق کے ہمراہ تھے اور لیتہ انجن چھ دفعہ ہوئی ہے ممکن ہے کہ
 حضرت صدیقؓ کا وٹنوا پیڑ سے رت بہا میں ہو۔ پس تریزی کا اعتراض ماقبل میں اس طرح کہ
 حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ ہمراہ نہ تھے مندرج ہوا۔ وریہ لوگ جو پہلے آئے تھے جن تھے وہ
 حضرت صدیقؓ کی تدبیر بواسطہ گئے تھے۔ وریہ مضمون حضرت کی تدش میں آئے تھے۔ قوله
 علی و ما من مسد یعنی دیندار ہیں یہ آپ کو بتا رہا ہے کہ رت سے یعنی سویا نہیں۔
 مسد باب۔ ما من المؤمن من لا یقر بالقرآن و غیر الداری قوله فامسجبت
 رتوں یہ نہ کر موزر سے ورنہ واقع فی نفسہ کا ضمیمہ ہے۔ کمالا کفی۔
 باب۔ حدیث مسد قوله رت۔ سکو کہتے ہیں کہ جسکی اور زبھی سولی ہو۔
 باب۔ ما من من دہ و جدہ و امہ قوله فخطب مسد و لغزش بقص فیہ
 یعنی کہ وہ روکیو۔ مسد کی تھی وواب اس میں گرنے لگے۔ لغزش یہاں مثال میں
 متبیل ہے کہ ایک یہ ت کو دوسری بینب سے تشبیہ دی گئی ہے۔ قوله و انہ یقنوں صحیح
 یہ ہے کہ قادیان زعم ہے۔ شہوہ۔ بمعنی شہ شہیں۔

ابواب فضائل القرآن

صحیح باب ماجاء فی ان القرآن قویۃ صدقۃ ختمت من شمعین۔۔۔ اس بات کی آئی کہ ان سور کا ثواب تیرا خود نہیں آتی کیونکہ اب حدیث سے معلوم ہو کہ ایک آیت الکرسی جو کہ بدرجہا بقرہ اور آل عمران سے بھری ہے سب سموت اور اسی حدیث سے تویہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ یہ دو سورتیں چھوٹی ہیں بزرگوں۔

صحیح باب ماجاء فی سورة الرعد من قویۃ الی الی حدیث صحیحۃ مرسۃ میں گمان کرتا ہوں کہ اس وقت حضرت کا ذکر کو جہاں سے سہل تھا کہ شاید کوئی وحی آسمانی قس قس نازل ہوئی ہوگی پھر الرعد وعدہ کرینگے۔ قویۃ دیکھیں کہ من رتصد فی قہمہ۔۔۔ اس حدیث سے یہ لازم آتا ہے کہ تکرار سور اور تعدد فرائض میں بیکار رہتے ہیں کیونکہ حضرت نے سکودنیل جنت کی بشارت دی۔ جو اب اسکا یہ ہے کہ دخول جنت کی بشارت اسکی محبت پر ہے۔ ممکن ہے کہ آنحضرت صلعم نے اسکو اس فعل سے منع فرما دیا ہو۔ کیونکہ اگر اجازت ہوتی تو ضرور صحابہ اس پر عمل کرتے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اسکی خصوصیت ہو اسکی بھی یہی دلیل ہے۔

صحیح باب حدیثنا احمد فی قولہ ما ادن اللہ عبدا یعنی نہیں کان لکات اللہ تعدی عبد کیلئے کسی چیز نہیں کہ عمدہ ہو دور رکعت سے کہ پڑھے اسکو عبد۔ قولہ وما تقرب العباد یعنی نہیں قرب عباد کا اللہ کی طرف بشل اس چیز کے کہ کلمی ہے وہ اللہ سے یعنی کلام ہی۔

ابواب القیامۃ

صحیح قولہ ہوکات عند اللہ یعنی ابن عباس اور عمر بن العاص میں جب جعفر ابویہ تو اس وقت کعب الاحبار یہودی سے تائبہ کی واسطے دریافت کیا کہ تو ریت میں یہ قصہ کیونکر ہے تاکہ اس کے معنی کی مناسبت سے معلوم ہو جو وہ کہ یہاں کو لفظ چاہئے۔ اگر ابن عباس

کے پاس بی بی بن کدبکی روایت ہوئی تو کعب الاحبار کی طرف اس تحقیق میں کیوں محتج ہوتے
یہ جھگڑا ابتدا میں ہوا تھا اور کعب الاحبار حضرت عمرؓ کے زمانے میں مسلمان ہو سکے ہیں، فاذن
ص ۱۰۰ باب ۱۰۰۰ ان القرآن انزل علی متبعة اخوت ۱۰۰۰ اصل یہ ہے کہ قرآن شریف
اصل میں قریش کی زبان پر اترتا تھا۔ جب آنحضرت صلعم نے مشاہدہ فرمایا کہ زبان قریش فصیح
ہے اور ہر ایک شخص زبان قریش کا تلفظ نہیں کر سکتا بذریعہ جبریل علیہ السلام کے عرض کر دیا
علم ہو کہ ہر ایک شخص کو اپنی اپنی زبان میں پڑھنے کا مجاز ہے۔ اور اس وقت عرب میں سات
رباعی تھیں اور اکثر لغت میں بھی فرق تھا جب حضرت عثمانؓ رحمہ کا زمانہ ہوا اور باہم قرآن شریف
میں بہت اختلاف ہونے لگا اس وقت حضرت عثمانؓ رحمہ نے باجماع صحابہ لغت قریش کو
جی کیا تاکہ یہود و نصاریٰ کی طرح قرآن شریف میں تحریف نہ ہونے لگے۔ اور اس وقت لغت
قریش کا پڑھنا چنداں دشوار نہ تھا کیونکہ تعلیم پرانی ہے علیٰ حق، اور سات قرات متواتر صرف
لغت قریش میں ہیں۔ قولہ اقرأ ہشام وہیہ ۱۰۰۰ مقلد انزلت ۱۰۰۰ باعتبار الاول کے فرمایا کیونکہ
اصل نزول لغت قریش میں ہوا تھا بعد جبکہ اور کی اجازت ہو گئی تو گویا وہ بھی انزلت ہو گیا۔

ابو القیسیر القرآن

ص ۱۰۰ قولہ ومن سورة فاتحة الكتاب ۱۰۰۰ یہ معطوف ہے فی لزی یفسر القرآن ۱۰۰۰
برہ و حدیث ۱۰۰۰ یعنی یہ میرے ساتھ مختص ہے۔ اور ابانہ لغت و ابانہ لغتین ۱۰۰۰ یہ عبد بن
اور مجاہدین مشرک ہے۔ واس سئلہ کا مضمون اخیر تک عبد کے ساتھ مختص ہے قولہ
ما غاف علی مطیہ الشرق ۱۰۰۰ کلمہ ناغیہ ہے۔

۱۰۰۰ سورة البقرة قوله دخلوا من حنین ۱۰۰۰ یہ حقیقت تبدیل کی تفسیر ہے قولہ
حمدی معبرہ یعنی حمدی خلیفہ شیعہ قولہ دل صلت لعائشہ رحمہا علی ۱۰۰۰ اصل
یوں ہے۔ عروہ بنی سمجھتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے محسن شیعہ اللہ ۱۰۰۰ فرمایا اس سے معفو
ہوا نہ نکالوا و حتی عبادت ہے۔ اور چونکہ امر صورت میں خبر کی ہے اس سے معلوم ہو

اور خدا اللہ کی قوت یعنی حد سے سنجیم کو اس قول میں بیان کیا ہے۔

صدقہ "قوله اخر سورة امرت سورة المائدة" جینی آخر سورہ کا جو کہ تمام نازل ہوئی ہیں کیونکہ "اذ جاء" تمام نازل ہوئی تھی۔ اور سورہ مائدہ سورہ الیوم املت لکم دینکم کی تمام نازل ہوئی تھی۔ نیک بعد کوئی سورہ پوری نازل نہیں ہوئی مگر رکعت قولہ قد انشئتم صلتکم ما انہا کائنۃ ولم یات نوبہ بعد۔ یعنی آنحضرتؐ نے "میں تحت ازجنگہ کو الی آخرہ پر ہر گز فرمایا کہ خبر دلاؤ دوسری شق یعنی "اذ یبیسکم صلیعہ" ہونے والی ہے۔ اور بھی تک سلام صلا نہیں ہو سہ بلکہ میرے جد ہوگا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اسکا تحقق ہوا۔ قولہ سدا عظم خلقہ ما بین السماء والارض یعنی اسکی خلقت کی بڑائی "فبین السماء والارض کو پر کر سہ وئی تھی۔

صدقہ "قوله من سوا ربی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم محمد صلی اللہ علیہ وسلم فلیقرأ" یعنی جس شخص کو چہ معلوم ہو کہ اس صحیفہ کو جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر ہو وہ اسی آیت کو پڑھے۔ گو یہ ایسی آیت ہے گویا صحیفہ محمدیہ مہر شدہ ہے گناہ سے بچنے کی سے۔ قولہ ثلاث اذا خرج من طلع شمس وخرج واہب کی ترتیب سے اختلاف ہے۔ بہر کیف متصل ہونگے۔ ایک دریا اور یکن و طلوع شمس اور خروج واہب میں کچھ اشکال نہیں ہے کہ اسوقت یگانہ نفع ندیجہ۔ مرد جہاں میں بہت اشکال ہے کیونکہ وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں جوہ وراس کے بعد مدتوں تک طلوع شمس میں وقفہ ہو اور طلوع شمس تک برابر توبہ قبول ہوتی رہے گی۔ پس تاویل یہ کیا وے کہ مجموع مراد ہے۔ یا یوں کہا جاوے کہ دجہاں کو بد میں سے شمار کر لیا کہ اسوقت کا کفر اسقدر راسخ ہوگا کہ پھر توفیق توبہ کی نہوگی۔ بہر کیف "بیمع لیس ایماہ" صادق آتا ہے وہاں کیوقت کوئی راغب نہوگا۔ اسے سفید نہوگا۔ برواہ اور طلوع کے وقت اگر کوئی ارادہ بھی کریگا جب بھی نافع نہوگا۔

صدقہ "سورة الاعراف" قولہ فساخر الجبل یعنی دھنس گیا پہاڑ۔

سورة لا اعل قولہ فترامہ من ورائہ۔ یعنی حضرت ابوبکرؓ آنحضرتؐ

جو بکرہ کو طبع فرمایا تھا وہ اگلی حدیث سے تعارض ہو گا۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ خطائے ضمن میں
ہو گیا۔ یعنی خط میں انکو یہ مضمون لکھا۔

صدقہ القس يوم كذا وكذا یعنی اس کے دن شمار کر کے بتائے کہ فلان روز یہ کہتا
تھا وہ دن روزیوں کہتا تھا قولہ اعطانی فیصدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
قیمص عوض میں دیا تھا کیونکہ اس شخص نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو بوقت رہائی قید کے قیمص
دیا تھا وہ جو ن قدر دمی تھے اور کسی کا قیمص ان کے بدن کے برابر نہیں آتا تھا۔ قولہ غازی
الاحمد بن ابی اسجد الذی ایتمس علی التقویٰ مسجد قبا کا ایتمس علی التقویٰ کا فرد ہونا
مسلم فریقین تھا بلکہ اس کے حق میں آیت نازل ہوئی ہے۔ نزاع اس میں تھا کہ مسجد نبوی بھی
ہے یا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ مسجد یٰ یعنی میری مسجد بھی اب ایسی صورت میں پہلی
روایت اور س روایت میں تعارض نہ رہا قولہ فان لکرا تخلف یعنی میں کسی غزوہ میں
نبوک تک غائب نہیں ہا سو اے بدر کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی متخلف بد
کو متائب نہیں کیا تھا اس نے کہ قافے کے راوے پر تھے تھے۔ اور جب قریش اپنے قافلے کی
فریاد کو پہنچے پورے میں ہوا وعدہ مقدمہ ہو گیا تھا اور مجھ کو اپنی بقاء کی قسم ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے سب مشاہد میں سے بہ ر اشرف تھا اور میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ لیلۃ العقبہ کی جل
بار میں حاضر ہوتا ہے کہ وہ لیلۃ العقبہ ایسا وقت تھا کہ اس میں ہم اسلام پر مضبوط ہوئے
تھے اسل یہ ہے کہ نصرہ لوگ چھ آدمی حج کو آئے ہوئے تھے انہوں نے مقام عقبہ پر
حزرت سے منہ نہ دیکھ کر سخت مخفی طور پر بیعت کی تھی اور یہ بھی وعدہ کیا تھا کہ ہم آپ
کی مدینہ میں جو زکریا کے دوسرے سال بارہ آدمیوں نے بیعت کی تھی۔ تیسرے سال ستر
آدمیوں نے کی اور کعب بن مالک بیان بارہ آدمیوں کے قتل کے جنہوں نے دوسرے سال
بیعت کی تھی پس وہ بیان فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدر سے واپس تشریف فرما
ہوئے تیس ہفت روز خدمت مبارک ہوا اس وقت آپ کے چہرہ مبارک پر ایک خوشی معلوم
ہوتی تھی۔ یہ سننے آئے افسہ مخذوف ہے۔ وہ یہ ہے کہ کعب بن مالک اور دو شخص
تھیں جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ناام ہو کر تلے آئے

اور بچاس دن تک اپنے گھر میں ناوم ہو کر بیٹھ رہے اور صحابہ نے ان لوگوں سے سلام بھی ترک کر دیا تھا۔ چونکہ ان تین آدمیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سچ سچ عرض کر دیا تھا اسلئے خدا نے تعالیٰ نے ان میں کی توبہ قبول کر لی اور باقی اسی آدمی بوجہ ناستی مغضوب ہی رہے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی **وَدَعَىٰ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ** حضرت سعد بن کعب بن مالک کو طلب کیا اور ارشاد فرمایا کہ **وَالْبَقَرُ يَأْكُبُ** میں وادعہ صمدیوم اتی عنیک اللہ باقی قصہ مذکور ہے۔ بعد اختتام کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کعب بن مالک نے عرض کیا کہ میں اپنی توبہ کے قبولیت کے شکریہ میں سچ کہتا ہوں کہ آئندہ سچ ہی کہہ کروں اور اپنا سب مال خدا کی راہ میں صدقہ کر دوں۔ آپ نے فرمایا کہ کچھ رکھ بھی لے، انہوں نے بموجب ارشاد کے خیر کا حصہ رکھ کر باقی سب صدقہ کر دیا **الْحَقُّ قَوْلُهُ فَوَحَّاتِ خُزْءٍ** براءۃ مع خنیمة بن ثابت، انہوں نے یہ التزام کیا تھا کہ ہر ایک صحابی کے سامنے جس سے آیات کو، ذکر کرتے تھے اور وہی یہ کے مکتوبات کو بھی لیتے تھے۔ حتیٰ کہ دوسرے کو تبت مکتوبہ کوئی نہیں ملی سوائے آخر سورہ براءۃ کے کہ یہ آیت صحیحہ سے یا دہلی مگر کسی سے مکتوب نہ ملی سوائے خزیمہ بن ثابت کے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ایک آدمی کی تہوار بجائے دو آدمی کے رکھی تھی۔ اسلئے زید بن ثابتؓ نے ان کے مکتوب کو بجائے دو مکتوب کے تصور کیا۔ علی ہذا جب حضرت عثمانؓ رم کے وقت میں قرآن شریف مرتب ہو تب بھی پور ہی ہوا کہ آخریت سورت کی زبانی توبہ تو لوگوں سے ملی مگر مکتوب صرف خزیمہ بن ثابت کے پاس ملی تھی۔

ص ۳۲۸ **قَوْلُهُ وَقَالَ لِلرَّهْطِ الْقَضِيَّينِ الثَّلَاثَةِ** یعنی رہط قریشیہ جو کہ تین آدمی تھے کہا کہ اگر زید بن ثابت کے ساتھ جو کہ بنی ہذیل میں ہے اختلاف ہو تو غ

ص ۳۲۹ **قَوْلُهُ فَاجْعَلِي عِبِيدَ اللَّهِ** بن عبد اللہ، یعنی عبد اللہ بن مسعود رم کو زید بن ثابتؓ کا نسخہ مصحف پر معلوم ہوا اور کہا کہ اسے گروہ مسلمین بحیب کی بات ہے کہ میں نسخہ مصحف سے معزول کیا جاؤں اور کتابت مصحف کا متولی وہ شخص ہو جو کہ میرے اسدِ دم کے وقت کافر کی پشت میں تھا۔ اور اسی وجہ سے عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے شاگردوں

کہا کہ سے اہل علاقہ سے صحیفوں کو امیر سے پوشیدہ کرو۔ اور غنول اسکو کہتے ہیں کہ غنیمت میں سے امیر سے پرے۔ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص غنول کرے قیامت کے دن اپنا غنول کو نبھائے ہوئے آئے گا، بہتر ہے کہ تم خدا سے ایسی حالت میں ملو کہ تمہارے پاس صحیفہ بھی ہو، ذکر کرتے ہیں کہ اس کے تذکرہ سے پہلے مصاحف غصب کر لینے گئے اور حضرت عبداللہ کو حضرت عثمان نے طلب فرمایا تشریف فرما ہوئے اور قرآن شریف ہمارا دے مگر نہ دیا اسلئے حضرت عثمان نے سپاہیوں سے کہہ کر چھنوا لیا کہتے ہیں کہ ایسے جھگڑے میں کوئی جوت آگئی تھی کہ اسی میں انتقال ہو گیا۔ اور مصحف حضرت ابن مسعودؓ کو نہ شامل کرنے میں یہ وجہ تھی کہ یہ اپنی رائے سے نہ ملتے تھے اور یہ کام اتفاق کا تھا۔

ص ۱۳ سورۃ الہود قولہ ما تحمہ ہواء و ما توفیہ ہواء، دونوں مانا قیامت میں۔
ص ۱۴ قولہ قیل عمرو بن العاص بن ابی ایلیٰ خذہم حیدر، یعنی ابن ابی سلیٰ بوقت شہادت عمر چھ برس کے تھے ورنہ روایت کرتے ہیں، کیونکہ چھ سال کا لڑکا کوئی بات یاد کر لیتا ہو مگر مذہب میں شہادت عمرؓ کی خدمت میں اس سے ایک دو سال پہلے شہید ہو چکے ہیں اسلئے ان سے سئل نہیں ہو سکتا ہے۔ قولہ قال باطلت غازی فی سبیل اللہ فی احدہ عیش ہذا حتی نلتی انذارم لکن اسیر الاعداء صلی علیہ وسلم من اهل الذریعہ یعنی آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو غازی فی سبیل اللہ کے پیچھے ایسا کرنا ہے جیسا کہ ابوبکر نے رسولؐ کی کاش میں اب مسلمان ہوتا تھا کہ میرے پیچھے گماہ جڑا ہو جاتے اور ملت اسلام میں مجھ کو ایسی خبر پیش نہ آتی۔ یہاں تک اثر ہوا کہ اپنے آپ کو ظن کر لیا کہ میں اہل نارسہ ہوں۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ فلاں غازی اس عورت کا خاوند اس کے گھر میں غلط بنا کر چھوڑ گیا ہے۔

ص ۱۵ سورۃ یوسف قولہ و رحمہ اللہ علی لوط علیہ السلام حضرت لوطؑ کی رحمت ہو کہ اس وقت کہ شہید کی طرف پہنچا ہوتا ہے۔ یعنی یہ فرماتے تھے کہ کاش کہ کوئی ہمیری قوم کا ہوتا تاکہ ہمیری اس وقت بدو کرتا اور یہ غیر قوم کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ اس کے بعد خدا نے تعالیٰ نے علیؑ کو قبول کیا کہ سی نی لو نہیں بھیجی مگر اپنی قوم کی طرف کیونکہ اپنی قوم میں ہوتا رہتا ہو جو قربت کے کوئی نہ کوئی بدکار ہو ہی جاتا ہے۔

ص ۱۳۰ مسموۃ ترعد قوله فقالوا فاصبرنا عما سقمنا امرنا نيل على نفسه اليه ليس بهود
نے یوں کہا کہ بھکومتائے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر کس چیز کو حرام کر لیا تھا۔
آنحضرت صلم نے جواب دیا کہ یعقوب علیہ السلام کو عرق النساء کا مرض تھا خداوند تعالیٰ سے
نذر مانی تھی کہ جو چیز بھکومتائے وہ محبوب ہے وہی اپنے اوپر حرام کر دوں گا۔ اگرچہ بھکومت مرحت
ہو۔ جب شفا عنایت ہوئی تو معلوم کیا کہ کون چیز بھکومت زیادہ محبوب ہے جسکو حرام کر دوں
معلوم ہوا کہ اونٹ کا دودھ اور گوشت بھکومت محبوب ہے۔ اسلئے اسکو حرام کر دیا۔ انکی
شریعت میں جائز تھا۔

مسموۃ ابراہیم قوله قال فخبرت بنی نل ابوالعالمیۃ، حواو نے کہا کہ میں نے ابوالعالمیہ سے
دریافت کیا انہوں نے فرمایا کہ شعیب نے راست کہا۔ قوله یوم تبدل الارض غیر الرحمن
زمین کے دو تبدیل ہیں ایک ذاتی دوسرا صفاتی۔ صفاتی تو میدان حشر میں ہوگا۔ اور ذاتی وہ
ہوگا کہ زمین کی روٹی بنا کر جنتیوں کو کھدائی جائیگی۔ اسلئے کہ بعض ملکوں میں کوئی میوہ ہوتا
ہے۔ اور بعض آخر میں نہیں ہوتا، زمین جامع سب لذت کی ہے، جب روٹی بنا کر جنتیوں کو
کھدائی جاوے گی تو ہر ایک کو ہر ایک میوے کی لذت آجاوے گی اور یہاں آیت میں تبدل اتی
مراد ہے حضرت عائشہ کو یہ وہم ہوا کہ جب مسئلہ یوں ہے کہ پہلے بکرو و خول جنت کے
ہں بہشت کو زمین کی روٹی کھدائی جاوے گی تو روٹی پہلے تیار ہونی چاہئے۔ اور جب زمین
کی روٹی پہلے بنیگی تو اس وقت میں لوگ کہاں ہوں گے۔ آنحضرت صلم نے جواب دیا کہ اس
وقت لوگ زمین پر نہ ہوں گے بلکہ مضرط کے کنارے پر ہوں گے کیونکہ وہ جہنم کا پل ہے۔ اور جہنم
سقدر بڑا ہے کہ اسکے پل کا کنارہ یعنی اسکی دیوار کی منڈیر اسقدر ہے کہ سب لوگوں کو
ہنی ہے۔

ص ۱۳۱ مسموۃ بنی اسرائیل قوله حسبہ۔ قال مضطرب، راوی کہتا ہے کہ فاذا
رجل تلک بھکومتھایا دے آگے ظن ہے کہ مضطرب کہا تھا یا کوئی اور لفظ اسکے ہم معنی۔ قوله
و سبحة المسموۃ فی القرآن یہ بھی فتنہ ہے کیونکہ ہم میں نہیں آتا کہ وہ کون شجرہ ہے جو ایسی
آگ میں سہرتے اور جلتا نہیں ہے۔

صدقہ قوتہ دل و روح من افری، وہ لوگ اس جواب کو سنیے تسلیم کر گئے کہ نئی کتاب میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے۔

صدقہ قوتہ دل و شعور یقول فد استوت یعنی سفین میں سترج کر دی کہ "قد انجیہ کے معنی میں قوت حقیقت اور نیچے کاروی کہتا ہے کہ کبھی مسعر نے یا مسم نے "قد انجیہ کی جگہ فد ہو گا کہ اسے قوتہ دل و شعور فیہ لکیتہ۔ مستمر مصوات یہ خاص اذنیہ کا مذہب تھا کہ جہاں حضرت کا زہر پڑھتے تھے وہاں زہر پڑھتی و جب ہے۔ اور اورانی کے نزدیک بھی مسلم ہو گا ورنہ تردید کرے۔ قوتہ حقیقہ مد بشعر یعنی جہاں اسکی نظر پہنچتی تھی وہاں قدم پہنچتا تھا۔ یہ کنایہ ہے سرعت سیر سے قوتہ ولا فخر یعنی میں فخر سے نہیں کہتا ہوں بلکہ اظہار شکرت لغت کا کرتا ہوں قوتہ مدبر اناس تلت فرعات یعنی تین گھبراہٹ ہوئی۔ ایک دفعہ گھبراہٹ اور کوئی تدبیر سوچیں پھر گھبراہٹیں اور کوئی تدبیر کریں گے۔ علی ہذا تیسری دفعہ گھبراہٹ حضرت رحمہ علیہ السلام کے پاس آویٹے۔ قولہ قال سفین لیس عن انس الہذہ الکلمۃ یعنی سفین نے کہا کہ اس ابو سعید خدری کی روایت میں اور کوئی لفظ سوائے اس کلمہ کے نہیں۔ باقی اسکے لفاظ اس وایت میں متروک ہیں۔

مسودہ کھف قولہ فد رقت السدم حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ تیری اس زمین میں سلام کہاں سے آیا ہوں سب لوگ کفار ہیں اور سلام علامت ایمان کی ہے۔ قولہ قال حدہ من الادوی آپ نے فرمایا کہ یہ ممانعت پہلے سے سخت تھی کیونکہ اس میں کہا کہ اتم قل مد نکت۔ کا اندازہ یہ وہ کر دیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلی دفعہ صرف نسیان تھا۔ دوسری دفعہ نسیان مع الشرط تھا۔ یعنی شرط کر دی تھی کہ اب اگر وہاں تو مفارقت کر دینے کا ان دو دفعہ کے بعد جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ واقعی علم الہی تج میں منظر نہیں ہے اور اس علوم سے جو کچھ فائدہ نہیں ہے۔ اسنے کہیں صاحب شریعت ہوں اور سزاقتہ۔ یہ تفصیل صاحب شریعت کو مضر ہے۔ ورنہ ہر وقت امت کے گناہ دیکھ کر بدو کا کردار ہے۔ نہ مگر حضرت موسیٰ علیہ صاحب جلال کو اسنے ملامت تیسری دفعہ اعتراض کیا کہ کسی طرح مسودہ تصدق کر دیں۔

صدقہ قولہ فان علی بن ابی طالب تھا واپس لی ہمتہ الامام سمع من سفیان بن عیینہ
فی حدیث الخیر حی سمعہ بقول حدیثنا عمر بن دیار وفد کنت سمعت هذا من سفیان
فیس ذلک وہمد کہ الخیر علی بن امیرئ کہتا ہے کہ میں نے کو گیا اور میرا قصہ کہ کا تھا اسنے کہ
سنوں سفیان سے کہ وہ اس حدیث میں عمر بن دیار سے وحق تدایہ اخبرنا، کا نظارہ کر کے
تاکہ وہم القطاع منقہ ہو جاوے یہاں تک کہ میں مکہ میں پہنچا اور سفیان کو سنا کہ وہ کہہ رہا ہے کہ
حدیثنا عمر بن دیار، ورنہ یہ ہے کہ میں نے پہلے یہ روایت سفیان سے سنی تھی اور وہ اس وقت
حدیثنا، اخبرنا، ذکر نہیں کرتا تھا۔ رفقہ، جو کہ سے پن کو کہتے ہیں جو کہ چار پوت کے پاؤں
میں ہوتا ہے۔ شامہ، ایسے تل کو کہتے ہیں جو کہ چوٹ وغیرہ کا داغ ہوتا ہے۔

صدقہ سورۃ النور قولہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضرت
کچھ فرما رہے ہیں قولہ فیقول ہ دمر البتہ لیسر، و معنیہ لیسر کو کہے گا کہ آگ
کا شکر بھیج۔ قولہ ہی اذمر وینی بیس یعنی بنی جان کو کہ متی بیس کے ہیں۔ یا عطف بغیر
بنی آدم کا بایا جاوے۔ یعنی بنی آدم سے وہ آدم مر دیں جو کہ بنی بیس کے متی ہیں۔
صدقہ سورۃ النور قولہ کان فی الجہنم الاسری، یعنی ایک آدمی تھا کہ شریف
میں مسلمان قیدیوں کو چھری سے نکال کر مدینہ منورہ میں بھیجا کرتا تھا۔ قولہ دکانت صدیقۃ
لہ، یعنی جاہلیت کے زمانے میں اسکی آشنا تھی۔

صدقہ قولہ اذ بعد شیر بعد عدد صدوقہ کے ہیں جسے مشورہ پوچھتے ہوں کہ اس کے
حق میں کیا کرنا چاہئے۔ اصل اسکی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس آنے تھے
ایک روز قریب مدینہ کے فروکش ہوئے اور پچھلے وقت رحیل کو پکارا ہر ایک شخص تیار ہوا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کچھ تھوڑی دور پیشاب کے واسطے گئی تھیں وہیں انکا بارگاہ میں سے ٹوٹ کر
گر گیا واداسکو ڈھونڈنے گئیں اور یہ سہمیں تھا کہ حضرت عائشہ بیوی میں بیٹھ جاتی تھیں۔ اور
ایک خادم اس ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر بٹھکر چل دیتا۔ حسب معمول خادم نے بھیجا کہ حضرت
عائشہ رن ہودج میں بیٹھ گئی ہوئی وہ بیکر دیا آیا۔ حضرت عائشہ رن وہاں سے فایغ ہو کر
اتن دیکھا کہ قافہ چلا گیا۔ اس زعم میں بیٹھ ہیں کہ خود بھگو کوئی اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

یہی دے گا۔ اس خیال میں لیٹ رہیں۔ بسبب صغیر سی کے نیند آگئی سو گئیں۔ آنحضرت صلیم
 ہر روز ایک آدمی کو فرماتے تھے کہ وہ پیچھے آتا رہے اور فجر کو خوب تلاش کرتا آئے کہ کوئی چیز نہ رہا
 اس روز صفوان بن مہطل کی نوبت تھی۔ جب صبح ہوئی دیکھا کہ کوئی عورت لیٹی ہے۔ اس نے
 گردیکھا۔ حضرت عائشہؓ نے پردہ کر لیا۔ اس نے اونٹ بٹھوایا۔ حضرت عائشہؓ نے سمجھ گئیں
 اور ہودج میں بیٹھ گئیں وہ لیکر چلا آیا۔ اتفاقاً دوسرے دن دوپہر کے قریب پہنچے۔ عبداللہ بن ابی
 منافق نے دیکھ لیا اور اتہام لگانا شروع کیا۔ حسن بن ثابت خزرجی اور مسطح اور حمزہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سالی بھی اس میں شریک تھیں۔ قولہ کذبت افاواللہ الخ جب
 سعد بن معاذ نے کہا اسی وقت سعد بن عبادہ خزرجی نے اس کے مقابل میں اٹھ کر کہا کہ اگر کوئی
 تیری قوم کا ہوتا تو ہرگز یہ بات نہ کرتا۔ اب چونکہ ہماری قوم کے لوگ حسن بن ثابت وغیرہ
 اس میں شریک ہیں اس لئے تو ہماری ضد سے کہتا ہے۔ تجھ کو کیا مچ رہا ہے کہ تو قتل کرے۔ ہم
 تو قتل کریں گے۔ قولہ فاذا هو لم یجد عنہا ما یغنی عنہ یعنی ناگہانی حال یہ تھا کہ میری والدہ
 کو کچھ بھی رنج نہیں ہوا تھا۔ قولہ وانتم ہا العصا صحابہؓ یعنی حضرت علیؓ نے اس کو
 ڈانٹ کر کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سچ کیوں نہیں کہتی ہے قولہ اسقطوا الہامہ یہاں
 کہ صحابہؓ نے اس کو بسبب حضرت کے بہت برا بھلا کہا۔

صدقہ قولہ والایمن ذوالفصل منکم والتسعة حضرت ابوبکرؓ پہلے مسلح کو بوجہ قربانیت
 نے کچھ دیا کرتے تھے۔ اس حادثہ کے بعد قسم کھالی کہ اب کچھ نہ دوں گا۔ اس آیت میں ان
 کی قسم کی تردید نازل ہوئی ہے۔ قولہ وامن برجلین وامرأتین اس میں اکتاف ہے کہ
 منافق کو بھی حد لگائی گئی تھی یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ حد لگائی گئی تھی اور بعض کہتے ہیں کہ
 بوجہ مصالحت کے یا پہلے سپریموت کامل نہ تھا نہیں لگائی گئی۔

منورۃ ستر قولہ حصص دم خاص لوگوں کو کما و مطلق قوموں کو کہ قولہ صدقہ
 چونکہ رسم تھی کہ شہداء کو وغیرہ بھی رات کو قریب صبح کے پڑتا تھا اس لئے اسی غلط سے بڑھتے
 رہے۔ اب مطلق موت ہو گیا کہ جب کسی امیر عظیم کے واسطے چاہا ہو تو ہی نقد ہوتے ہیں۔
 سورۃ القصص قولہ لولا ان تغیری ہا فریش انما یجحد علیہ الحجر لا یقرربہا عند

۔ مبنی اگرچہ کوشش ہوگ اسطرح پر طعن نہایت کہ اسکو جن سے یعنی گھبرہٹ سے ایمان پر ہر اہمیت کیا ہے تو البتہ یہی آنکھیں اس کلمہ سے ٹھنڈی کرتا۔

صفحہ ۱۰۵ سورۃ الاحزاب قولہ فخط خطاۃ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے اور سجدہ سہو کیا۔ جو منافق لوگ آنحضرت مسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے انہوں نے کہا کہ یہ پیغمبر میں دو دل ہیں ایک ہم لوگوں کے ساتھ ہے اور ایک صحابہ کے ساتھ اسنے ستر و دو ہو کر غار میں بھول جاتے ہیں۔ قولہ قال تعالیٰ علی النبی بن النضر صحب۔ بہ، یعنی وہ چچا میرا ہمسام تھا۔ صفحہ ۱۰۶ قولہ اما برید اللہ بید حب عظم الرحمن۔ اصل یہ ہے کہ یہ آیت حقیقت میں ازواج مطہرات کی شدن میں نازل ہوئی ہے کیونکہ سابق میں انہیں کا ذکر ہے۔ ورنہ عہدات غیر مرتبہ ہو جاوے گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کبلی میں لیٹنا اس غرض سے تھا کہ خدائے تعالیٰ انکو بھی اس میں داخل کرے گویا شفقت کرتے تھے۔ اور اسی وقت سے چھ مہینے تک اہل بیت کہہ کر پکارا کہ لوگ اتحاد خول بھی جان لیں۔ اور ام سلمہ سمجھ گئیں کہ محتص ہے ان لوگوں کیساتھ۔ اسے آنحضرت مسلم نے جواب دیا کہ تو داخل ہے وراپنی عمدہ جگہ رہا اور دوسری تھویر خدات سونق کلام کے ہے۔ قولہ لو کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قہ شینا۔ یعنی اگر حضرت بھی کرتے تو اسکو بھی کرتے اسنے کہ اس میں لوگ طعن کرتے تھے کہ اپنی بیوی کے ساتھ نکاح چاہتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ زینب میں نامو فقت تھی اور طلاق دینی چاہتا تھا۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کرتا تھا آپ یہی فرماتے تھے کہ تو اپنی بیوی کو روک رکھ اور خدا سے ڈو و میں حضرت ارادہ رکھتے تھے کہ اگر طلاق دیا تو میں نکاح کرونگا۔ خدا نے ظہر کر دیا۔ و تخفی فی نفسک اللہ تعالیٰ بہ۔ و پوئید رکھتے تھے آپ اپنے دل میں اس چیز کو کہ خدا جسکو ظہر کرنے والا ہے۔ اور آپ لوگوں کے طعن سے ڈرتے ہیں۔

صفحہ ۱۰۷ قولہ ذریٰ رحیب۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی اٹھنا چاہا اس غرض سے کہ لوگ چلے جاویں جب وہ نہ گئے تو حضرت عائشہ رہ کے گھر کو چلے گئے۔ اور جس کام کو گئے تھے اس سے فارغ ہو کر آئے اور دیکھا کہ ویسے ہی موجود ہیں۔ پھر حضرت

انکو دیکھ کر پس ہو گئے تب انہوں نے سمجھ لیا جھٹ پٹ بھاگ گئے۔

مکہ قولہ و عند الله من ربي الذي كان اری السدا و الصوة۔ یعنی عبداللہ بن زید
بسکون خوب میں اذر دکھائی گئی تھی۔ قولہ کا بما سلسلۃ علی سفوف یعنی لاکھ اپنے پرارتے
پس خلع ہو کر بسبب فرمان خدا کے اور عمل یہ ہے کہ وہ نہ نجر ہے یعنی فرمان الہی اس قسم کا
سلسل معلوم ہوتا ہے کہ گویند نجر نجر جیسے وہ ایک آواز مسلسل دیتی ہے۔ قولہ فیر موت
عیسہ صہور قولہ فیر فیر ذی ذنیہم۔ یعنی رمی کئے جاتے ہیں تو اس خبر مسعود کو قذت
کرتے ہیں اگر یہ ہیں کئے جل گئی تو خیر و نہ وہ خبر بھیجے سے مسلسل چلی آتی ہے۔

مکہ سورۃ الصافات قولہ کاں موقوفاً یوم القیامۃ۔ یعنی نہیں کوئی داعی ہوگا۔
کسی چیز کا سوائے خدا کے مگر وہ مدعو کے ساتھ لازم کر دیا جاوے گا۔ جو جس کا تابع ہوگا وہ اپنے
متبع کے پیچھے لگا دیا جاوے گا۔

مکہ سورۃ ص قولہ و عندی ذب مجسّ ذجل۔ یعنی ابو طالب کے نزدیک ایک آدمی
کے بیٹھے کی جگہ چھٹی ہوئی تھی ابو جہل اٹھ کر اس جگہ جا بیٹھا تاکہ حضرت کو مانع ہو۔ ابو طالب
نے کہا آئے دو۔

مکہ سورۃ روم قولہ فصق من فی السموات۔ غرض اس کلام سے اس
صحابی کی تعظیم ہے کہ ایسا مشہور نہ ہونا چاہئے۔ اگر اسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو افضل البشر
کہا تو اس قسم کی بات نہیں کہ اسپر زود کو بکجا ہے۔ آخر ان میں فضیلت جزئی تو موجود
ہے۔

مکہ سورۃ الشوریٰ قولہ فکان سعید بن خبیر قری ال محمد۔ خدا صمد کہ سعید بن خبیر
نے اس استثناء کو متصل بنایا ہے۔ یعنی تمہے کوئی اجرت نہیں مانگتا ہوں مگر یہ اجرت کہ میرے
اہل بیت کے ساتھ مودت کرو۔ حضرت ابن عباس نے سکود کر دیا کہ تو نے آنحضرت صلعم
لیسے اجرت مقرر کر دی اور حال یہ ہے کہ انبیاء پر تبلیغ واجب ہے۔ اسپر کوئی اجرت نہیں
ہو سکتی بلکہ اسکا مطلب اور ہے۔ اور یہ استثناء منقطع ہے۔ اور یا الّا بمنیٰ لکن ہے۔
حاصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ میں تم لوگوں سے کچھ اجرت نہیں طلب کرتا ہوں

لیکن چونکہ تم لوگوں میں عادت ہے کہ اگر کوئی رشتہ دار کو بیداری کا ہوا اسکے ساتھ بھی صدمہ دہی کرتے ہو اور جسے ایسا کوئی نہیں کہ میرے بدن سے کہیں نہ ملتا ہو پس وہی صدمہ دہی میرے ساتھ بھی کرو درجہ کم از کم امت دو کیونکہ میں اجرت تو نہیں طلب کرتا ہوں لیکن مودت ذی القربے چاہتا ہوں۔

مسئلہ قولہ ان فیہ للعقبات یعنی تحقیق اس میں عبرت کا مقام ہے۔ اور وہ اسی گھر میں قید تھا جو کہ اسے خود بنایا تھا۔ فقہت الحمد للہ لہ یعنی میں نے کہا اسے بلال تو ایسا نازک و نازک تھا کہ بغیر خبر کے بھی ناک بند کر لیتا تھا۔ شکر ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اس تیری نجات کا کفارہ کر دیا۔ بلال نے بھی حدیث سنا کہ تصدیق کر دی۔

مسئلہ سورۃ الدخان قولہ وجعل یخرج من الارض کھیتۃ الدخان بحسب اس شخص نے اگر بیان کیا کہ ایک واعظ سورۃ دخان کا وعظ کرتا تھا۔ اور دخان جو کہ قریب قیامت کے ہو گا اس سورۃ کو اسکی شان میں بیان کرتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ناراض ہوئے کہ سورۃ دخان میں اس دخان کا بیان نہیں ہے بلکہ یہ دخان ہو چکا ہے جبکہ حضرت صلعم نے تنگ ہو کر بد دعا کی تھی اور لوگوں کو سبب گرسلی اور ضعف کے ایک دخان مسموم ہوتا تھا۔ درحقیقت یہ دخان حقیقی دخان نہ تھا۔ اور ممکن ہے کہ حقیقی بھی ہو۔ بہر کیف اس سورۃ میں اس دخان کا ذکر نہیں جو کہ علامت میں سے ہے۔ قال منصور ہذا القول ربنا اکشف عنا العذاب الخ اعلمش نے کوئی ثبوت اس امر کا ذکر نہیں کیا مگر منصور نے اپنی روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اسکا ثبوت بھی بیان کیا جسکا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ دخان وہ دخان ہوتا جو کہ قریب قیامت کے ہو گا۔ تو خداوند کیم یوں کیوں ارشاد فرماتا۔ ربنا اکشف عنا العذاب اسلے کہ اس دخان کے وقت کوئی فرد بشر ہو گا کہ خدا کو جانتا ہو۔ اور نہ خدا اس دعا کی کسی کو توفیق دیگا۔ و آگے اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ اگر ہم کشف کریں گے تو تم پھر اسے طرح کرو گے۔ بھلا وہ دخان کشف کیونکر ہو گا وہ تو ہلاکت کے واسطے آویگا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دوسرے دخان سے انکار۔ تنہا۔ صرف انکار یہ تھا کہ وہ سورۃ کا نہیں ہے۔

صفت ۱۱ مَسُوْرَةُ الدَّارِيَّاتِ قَوْلُهُ وَلَعَلَّ الْحَمِيرَ يَنْسِفُهَا ۖ یعنی آپ خیر حقیقتہً بحال
 پر گئے کیونکہ میں خیر یوں مجھے آپ نے دریافت فرمایا عرص کرتا ہوں۔ غرض آنحضرت صلعم
 کے اس دریافت کرنے سے یہ ہے کہ اس قصہ میں سے جو امر بدون وحی کے نہیں معلوم ہو سکتا
 وہ بھی اسکو بتاؤں اور وہاں خیر میں فرمایا قَوْلُهُ وَذَكَرْنَا عَنْ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ یعنی ہوا کے
 خزانے میں سے صرف اسقدر سوراخ کیا گیا تھا۔ قَوْلُهُ يَرِيدَانِ يُعِثُّ عَمْرَيْنِ ۖ مع
 وجہاً۔ یعنی لوگوں نے کہا کہ حضرت ارادہ کرتے ہیں کہ عمرو بن العاص کو دشمن کے مقابلے
 میں امیر بنا کر بھیجیں۔ غرض اس حدیث سے یہ ہے کہ پہلی حدیث سے ابوالواضی کے استاذ
 کا حال نہیں معلوم ہوا تھا صرف یوں کہا تھا۔ عَنْ رَجُلٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ ۖ یہاں پر بیان ہو گیا کہ وہ
 شخص حادث بن یزید بکری تھا۔ اور پہلی روایت میں اوپر کا قصہ محذوف تھا۔

مَسُوْرَةُ النُّجُومِ قَوْلُهُ فَرَأَسُ مِنْ ذَهَبٍ ۖ یعنی سفیان نے کہا کہ اسپر پر دانہ سونے کا تہلا
 سفیان نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتا دیا کہ اس طرح اڑتا پھرتا تھا۔ قَوْلُهُ قَالَ دَعَاكَ
 ذَلِكَ اَدَاخِي ابْنُ نُوْرٍ ۖ جب عمرہ نے اعتراض کیا کہ خداوند کریم فرماتا ہے ۖ
 لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ ۖ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ تجھکو بلاکت ہو یہ اس وقت ہی
 جب نور مطلق اور ہوت فاضلہ کو دیکھتے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ نور مقید کو البصار دریافت کر سکتی
 ہیں۔ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نزدیک روایت بصری ثابت ہے مگر روایت حقیقی نہیں
 ہے۔ مگر اگلے قول سے کہ فرمایا راہ بقصدہ ۖ معلوم ہوتا ہے کہ رؤیت قلبی تھی۔ اور اصل تحقیق
 اسکی یہی ہے۔ بہر کیف حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ میں نزاع لفظی ہے۔ کیونکہ
 وہ نور مطلق کے رؤیت بصری کو منع کرتی ہیں۔ اور اس کے قائل ابن عباسؓ بھی نہیں ہیں۔
 اور اگر رؤیت حقیقی کے قائل ہیں تو رؤیت قلب سے جلتے ہیں اسکی منکر حضرت عائشہؓ
 بھی نہیں ہیں۔

صفت ۱۲ مَسُوْرَةُ الْقَمَرِ قَوْلُهُ فَلَقَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ ۖ یعنی ایک فکر ایسا تھا
 کے اُدھر تھا اور ایک اُدھر اور یہ میں پہاڑ حائل تھا تاکہ خوب ششہ ہو جاوے۔ قَوْلُهُ
 فَانْشَقَّ الْقَمَرُ مَرْتَيْنِ ۖ یعنی شش ہو افرکہ میں دو ٹکڑے اور مرتین یعنی دو ٹکڑے کے ہے

مَنْزُورَةُ لِبَاقَةِ لَهُ مَوْضِعٌ مَوْضِعٌ خَيْرٌ اس پر اس آیت سے استدلال لا کر اس آیت سے معوم ہوتا ہے کہ جس شخص کو دخول جنت ہوا اور اس سے رہائی ہو وہ اعلیٰ درجے کی ملازمت کیلئے لیا۔ اور ظاہر ہے کہ اگر ایک سو ط کی جگہ جنت میں ملے تو رہائی کے واسطے کافی ہے۔ اس پر صادق آتا ہے۔ فخر من النار اور جس قدر درجے رہائی کا رکھیں سب دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔

مَنْزُورَةُ الْحَرِیْدِ قَوْلُهُ وَفَسَّرَ بَقَوْلِهِ عِدَّةُ هَذِهِ الْحَدِیْثِ یہ سلیمان تیمی کے نزدیک ہے کہ خدا نے تعالیٰ خود عرش پر ہے اس کا علم سب جہ ہے۔ اس لئے ایسی تاویل کی کہ ایسی جگہ پر نزل ہو کہ جہاں علم خدا کا پہنچا ہے اور حال یہ ہے کہ خدا کے علم کا ذات سے الگ ہونا باعث نقص ہے۔ مگر جہاں علم محیط ہے وہاں ذات بھی محیط ہے البتہ ممکنات میں یہ ہوتا ہے کہ احاطہ علم ذات کے احاطے سے زیادہ ہوتا ہے۔

مَنْزُورَةُ مَوَدِّ قَوْلُهُ فَرَقَ مَنْ اِنْ اَصِیْبَ مِنْہَا فِی لَیْلِ اِلَیْہِ عَنِ اس خوف سے کہ میں کسی رات کو بی بی کے پاس پہنچوں پس شروع رہوں یہاں تک کہ دن نکل آوے۔ اور میں اس امر پر قادر نہ ہوں گا کہ نکال دوں۔ اور کفر و ظہار و لو یا لیا تھا۔ اس لئے کہ وہی تو رات کو کوئی نبی قَوْلُهُ فِی حَقِّهِ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب صدقہ سرگوشی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک شیعہ بڑھایا خداوند تعالیٰ نے تعاد فرمایا اس لئے فرماتے تھے رَبِّیْ حَقٌّ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ۔ وجہ سکی ہوں ہوئی تھی کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کرتے تھے ابتداء سے اسام تب میں دوسرے لوگوں کو شبہ ہوتا تھا اس لئے خداوند تعالیٰ نے صدقہ مقرر فرمایا تھا کہ لوگ بسبب خیر ہونے والے کے سرگوشی ترک کر دیں۔

مَنْزُورَةُ مَعْنٰی قَوْلِهِ لَمْ یَقْرَبُوا یَحْمُرُ ہِیْہُمْ یعنی جس قدر آپ کیساتھ بہا جس میں مکہ میں اٹھ فراتیں ہیں اس سبب سے انکا حال واسطے مکہ میں محفوظ رہتا ہے۔ میں نے پسند کیا۔ جبکہ میں انکی قرابت میں نہیں ہوں۔ کہ ایک علاقہ محبت کا ان میں یہ اکر وہ جسکے باعث میری قرابت کے لوگوں کی وہ لوگ حفاظت کریں۔ اصل میں یہ نقص بڑے پختہ مسلمان تھے صرف بغرض مذکورہ بالا یہاں تک کہ آنحضرت

تہا رہے اور چڑھائی کرنے والے ہیں۔ اور نہ تو معلوم تھا کہ خدا نے تعادے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ نصرت کا کیا ہے میرے کہنے سے کچھ نصرت کا نقصان نہیں ہوتا ہے۔

صدقہ قولہ ذلک من عندہ طعن ہے اہل بدعت والہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عمر تک جو کیا معلوم ہے تحقیق اللہ تعالیٰ کو بل بدار کا حال معلوم ہو گیا ہے اور پھر نصرت کر دی معلوم ہوا کہ یہ گناہ اسکا بھی معاف ہو گیا ہو گا۔ کیونکہ خدا کو وعدے سے پہلے ہی معلوم تھا کہ فضل شخص ایسا ہے اور ایسا کرے گا پھر بھی بخشید یا۔

صدقہ قولہ یا مائتہ الذین امنوا یقولون ما لا نفعلون، خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ کیوں کہتے ہو جو کہہ نہیں کر سکتے ہو ایسے عمل کا سوال کرتے ہو اور حال یہ ہے کہ ہم نے پیچھے جہاد نازل کیا ہے اسمیں سستی کرتے ہو۔

مسورۃ الماعون قولہ فقال علی ما رأت من عند ربک صدقہ یعنی میرا ارادہ اس کلام کے ثبوت کا کچھ نہ تھا مگر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیری تکذیب کر رہے تھے۔

صدقہ قولہ قلست رجلاً من المہاجرین رجلاً من الانصار، یعنی چتر پور ایک لکڑی بھی ماری پس اسمیں اور اہل میں تدافع نہ رہا۔

صدقہ مسورۃ التہوی قولہ فحدثت ان غسان شعب الحنین، یعنی ہم کلام کیا کرتے تھے کہ غسان جو ایک قوم کا رئیس ہے ہر قل پادشاہ روم کی طرف سے چڑھائی کرنے والا ہے قولہ استانس، یعنی میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ فرمائیں تو میں بیٹھا ہوں۔

صدقہ مسورۃ المائدہ قولہ اذ قال یعنی ہر کوئی قولہ سمعتمہ فی بن مین یعقوب الا یزید عبد الرحمن بن سعد ان جو یعنی یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ یہ کہیں نہیں عبد الرحمن ج کہتے ہیں کہ لوگ اسے حدیث سمندر کہتے ہیں۔

مسورۃ الجن قولہ قال لما رآہ یصلی الیومینی جبکہ حضرت کو وہ کہا کہ صحابہ نماز میں اتھا اقدار نام کرتے ہیں تو کہا کہ جبکہ کھڑا ہو عبد اللہ نماز کے واسطے قریب تھا کہ وہ لوگ حلقہ ہو کر اس پر گہریں۔

مسورۃ المدثر قولہ ذرۃ لوی، ذرۃ الوحی کا وہ زمانہ ہے کہ ایک دفعہ وحی نازل ہو کر گئی ہے پس تسبیح ہو گئی تھی۔

صفحہ ۱۱۲ قولہ انی سائیم عن ربہ لجنۃ یعنی اے جنت کی مٹی کا سوال کرونگا اور یہ ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود شرح کر دی ہے کہ جو کچھ مجھ میں کہتا ہوں وہ بھی اپنی کتاب کی رو سے ہی جواب دینگے جب آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھوڑی دیر ٹھہر کر بتایا کہ روئی یعنی مٹی روئی سی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ «الخبر من الدار» یعنی جیسے میدے کی روئی پوست ہوتی ہے۔ اور یہ جواب نقص ہے جیسے تھنے کہا خبرہ باقی رہا پہلے ایسا ہے کہ جنت کی مٹی مشک کی سی ہوگی اور اس کے معنی یہ ہونگے کہ باعتبار خوشبو کے مثل مشک کے ہوگی۔

سُورَةُ عَبَسَ قَوْلُهُ وَلَقَوْلِ اَنزَى عَمَّا قَوْلِ بَابِ، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا فرسے یوں کہہ رہے تھے کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اس میں کچھ تکوین شک تو نہیں ہے۔ وہ کہتا تھا کہ نہیں اور حضرت کو اس کے اسام کا گمان تھا اس لئے عرض کیا۔

صفحہ ۱۱۳ سُورَةُ الْبُرُوجِ قَوْلُهُ اِذَا ضَلَّى الْعَصْرُ هَمَسَ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص انبیاء میں تھا سکو اپنی امت کی کثرت بہت چھی مسموم ہوئی اور دل میں کہا کہ دیجئے اب میرے بعد کون انکا جگر لیں ہوگا۔ اتفاقاً اہل امت سے کوئی گناہ سرزد ہوا خداوند کریم نے اختیار فرمایا کیا۔ مسمومنا سببت یہ ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد آہستہ کہہ رہے تھے کہ خدا کرے میری امت پر ایسی حالت نازل ہوگی

صفحہ ۱۱۴ سُورَةُ الْفَاشِقِ قَوْلُهُ نَذَرْتُكُمْ اَمْتًا مَدَّكُمْ، یعنی آپ صرف یہ دو لایا ہوا ہے ہیں۔ آپ ان کے دار و دار و دار و دار نہیں ہیں کہ اہل ظہری یا طنی صفائی کا آپ سے سوال کیا جائے کہ اگر کوئی منافق رہا تو آپ سے مزاح نہیں وہ معاملہ عند اللہ رہا۔

سُورَةُ السَّجْدِ قَوْلُهُ مَسَّ رُءُوسُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ، یعنی جیسے ابو ذر رضی اللہ عنہ عرب میں بڑا سردار گذر رہے سورۃ السجۃ قَوْلُهُ قَالِ بَیِّنٌ عَمَّا يُبَيِّنُ مِنَ الْاٰیَاتِ وَالْبَقِطِ، یہ معراج کے وقت کا ذکر ہے۔ مگر معراج کے بارے میں آیا ہے کہ ام ہانی کے گھر میں حضرت سوستے تھے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عند البیت من الایم والبقط تھے۔ اور جب شرح صدر ہو تو ہوس تمام ہو گئی تھی

مسنے ہیں کہ میں نے تین میں سے ایک کو جو کہ اس میں بہت سی باتیں ہیں اور اس سے بہت
ایک روایت اور آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں دو پہن پہن کر بیٹھے تھے
سوئے تھے کہ یہی واقعہ ہوا وہاں بدشعیر تین تین سے اور ایک نے بتایا کہ اعدہ تین
المنہ یعنی انیس جو کہ سوئے ہیں ایک سے وہاں حد من الثلثة سے حضرت صلعم میں
اس وقت سوال و جواب کر کے چلے گئے۔

صدقہ منورۃ لقولہ من قولہ ذمہ خود رہا۔ حضرت زبیرؓ کہا کہ یہ سوال آمد
وہ کوئی نعمت ہے جس کے لیے اس نے خدا سے دعا فرماتا ہے کہ میں اس سے کہہ سکوں
سوائے ان دو کالی چیزوں کے یعنی کھجور اور پانی کے سوائے اور کچھ نہیں ملتا۔ آپؐ نے فرمایا کہ وہ
ہے کہ وہ نعمت ہوا و نیکی۔ اور یوں ہی ہو سکتا ہے کہ آپؐ نے فرمایا سنتوں یعنی قریب ہی
کہ سوال ہوگا اور یہ دونوں بھی نعمت میں آئے نعمت ہونے کا حکم مت کرو۔ اور یہی دونوں
تقریریں مکی حدیث میں بھی ہو سکتی ہیں جیسے سنو حدیث غوثیہ ہے۔

صدقہ منورۃ لقولہ قد دل بہ عمر اند من حیت تقویٰ یہ تقریر کہا کہ منور خوب
معلوم ہے کہ جس اعتبار سے دریافت کرتا ہوں۔ اور عبدالرحمن بن عوف ابن عباسؓ سے قرآن
شریف پڑھتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ اس سورت سے آنحضرت صلعم کی اصل مراد سمجھ گئے
کیونکہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب مسلمان دین الہی میں فتن فتن داخل ہوں اس وقت آپؐ
تسبیح اور استغفار کر کے چل دیجئے۔ پھر ہا دنیا میں رہنا ضروری نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ بھی یہی مطلب
سمجھتے تھے مگر صرف عرض یہ تھی کہ لوگوں کو بن عباسؓ کا علم معلوم ہو جاوے۔

مسورۃ الاحراص قولہ ائسب سا یعنی کفار نے آنحضرت صلعم سے کہا کہ آپؐ لیتے خدا کا
نسب بیان کیجئے۔ قولہ ناب حدیث محمد بن بشر۔ اس حدیث اور مکی حدیث کی مناسبت
صرف والناس کے ساتھ ہے۔



ابواب الدعوات

ص ۱۰۰ باب ما جاء في الدعاء اذا أدى الى فراشه قوله فطعن بیده، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے رو کرنے سے بعض لوگ اس امر پر استدلال لاتے ہیں کہ نقل بالمعنی ممنوع
ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ بے شک مقام ادعیہ میں منع ہے اس لئے کہ دعا کے لفظ سماعی بالقبول
ہوتے ہیں۔

ص ۱۰۱ قوله هذا عندنا مثل حديث الزهري عن نساء العربیہ، یعنی جیسے ہمارے
نزدیک وہ حدیث بہت مقبول ہے تو جس میں زہری عن نساء العربیہ کی سند ہو ایسے ہی
یہ بھی مقبول ہے۔

باب منه قوله قمران ال زبیر، آل کا لفظ متعمم ہوتا ہے اور معنی اسکے یہ ہیں کہ زبیر کے گھر
کا دار و خانہ۔

ص ۱۰۲ باب لا یقول اذا خرج مسافر قوله ومن شعبة، یعنی شعبہ نے اپنی ٹکلی
سے اشارہ کر کے بتا دیا۔

ص ۱۰۳ باب حدثنا قتیبة قوله عبد الرحمن بن ابی برجان، ابوالرجال اسکو
اس واسطے کہتے ہیں کہ اسکے بیٹے دس کے قریب تھے۔

ص ۱۰۴ قوله قال شعبة وهو غلط فیہ الشاء اللہ تعالیٰ والقی، یعنی شعبہ نے کہا کہ میرا غلن
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گھسی کو انکی سیابہ اور وسطے کے درمیان رکھ کر دیا تھا۔

ص ۱۰۵ قوله قال فوفیتم هذا استقبال لیسہ واستند برأسه، حضرت ام سلمہ کو وقت
اذن مغرب کے اسے رشا و فرمایا تھا کہ اس وقت پڑھا کرو۔ چنانچہ دوسری روایت میں نص ہے



ابوالمقباس

حصہ پنجم۔ قاضی علی حسن السیّد صاحب قریظ فخریہ و متدین مدرس محمد فی کبیر ..

یعنی مثل ایسی بیان کی جیسے کھجور کسی قدر بلند جگہ پر ہو چکی یا اعتبار نسب کے بہت عمدہ کہا۔ وہ
اسکی یہ ہے کہ جب کھجور بہت اونچی جگہ میں ہو پھل اسکا عمدہ نہیں ہوتا۔ اسے کہ اسکو دس سی کہ عمدہ
سیرالی حاصل نہیں ہوتی۔ اور جو کہ بہت نیچی جگہ پر ہو اسکا پھل شیریں نہیں ہوتا اور جب کثرت
پانی کے عمدہ وہی درخت ہوتا ہے کہ جو متوسط ہو۔ قولہ شیعنا ہی چون قولہ درختنا العتس
الذی رسول اللہ صلعم وکانتہ نجرہ شیث، یعنی حضرت عباس آنحضرت صلعم کی طرف آئے اور
حال یہ ہے کہ انہوں نے کچھ سمجھا تھا کہ لوگ انکو برا کہہ رہے تھے اپنے تسکین فرمادی کہ میں
ایسا ہوں اور یہ میرے چچا ہیں قولہ ادمرین الروح والعتس، اگر اسکے یہ معنی لئے جاویں
کہ خدا کے علم میں تو عام ہے سب انبیاء کے لئے، آپکی کیا تخصیص ہے۔ بلکہ اسکے معنی یہ
ہیں کہ اور انبیاء کی نبوت کا ظہور ہم جسمانی میں ہوا۔ اور میری نبوت عام ارواح میں مکنی تھی۔
یعنی اسی عالم میں ارواح کی تربیت کرتا تھا۔

مفت قولہ قدرت حدیث مطبوعہ مجملہ یعنی ان جانوروں کی بیٹھ میں نے
 دیکھی ہے کہ سبز اور متغیر ہو چکی تھی۔ بتا دیا کہ میں قریب قصہ اصحاب الفیل کے پیدا ہو رہا تھا۔
 باب۔ مَا تَجَاوَزَ فِي بَدَنِ نَسَمَةٍ فَحَلَّى اللَّهُ عَيْنَهُمْ فَسَلَّمَ تَوْبَهُ إِنَّ هَذَا السُّقْمَ خَارِجٌ فِي
 هَذَا الشَّهْرِ۔ یعنی بھوکو خبر ملی ہے کہ میری جیسا چرچا جکل ہو رہا ہے نہ ہو رہا ہے والا ہے اس
 پہلے نہیں۔ یہ ترجمہ سے کیا گیا کہ انہوں نے حضرت کو دیکھ کر اشارہ نہیں کیا تھا اور نہ حضرت
 اس وقت نہ تھے۔

صفت قولہ: **هَلْ خَفَقُوا أَحَدًا** ھُوَ خَيْرٌ مِنْكُمْ، را سب نے دیر وقت کیا کہ آیا تمہارے
 پیچھے کوئی آدمی زیادہ عقلمند ہے یا سب لوگ تمہاری طرح احمق ہیں۔

سُفَّ بِأَبٍ مَا جَاءَ فِي خَاتَمِ النَّبِيِّ قَوْلُهُ مَتَدْرُجًا لِحَالَةٍ. يَعْنِي مِثْلَ حَيْثُ كُتِبَ فِي

کہتے تھے کہ ایسے مقام میں نہ تھا جس درندوں کی گدگداتی ہو یہ وہ وقت تھا جب فتنہ سب سے بڑا
 جب فتنہ پرا ہوتا ہے اور قتل و قتل جاری ہوتا ہے اس دن لاشوں کو سبب کشت کے
 کوئی دفن نہیں کرتا تھا نہ دفن درندے کھاتے تھے بہر کیف ان دونوں میں کوئی صافیت
 بکری وغیرہ کی نہیں کرتا تھا۔ اور صفت سے دی مرد ہے جو بد کردہی و غیر میں گدگداتا ہے۔
 معذرتاً ہذا قتب عثمان بن عفان قنذد و بعد عن بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الرضوان وہ بیعت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ میں لی گئی سو وقت اس لوگوں نے منع
 کیا تھا اور سو وقت حضرت عثمان کو بطور سعادت کے مکہ شریف میں بھیجا تھا۔ جب انکو واپس
 آنے میں دیر ہوئی لوگوں نے گمان کیا کہ شاید حضرت عثمان کو قید کر لیا ہے سو وقت یہ بیعت
 لی گئی اس وقت حضرت عثمان غائب تھے۔

معذرتاً ہذا قتب عثمان بن عفان قنذد و بعد عن بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مدینہ منورہ تک سو کر کر لے گیا حضرت ابو بکرؓ نے غارت سے دو سو ہڈیاں پرورش کرانی
 تھیں جب غار میں جا کر تختی ہوئے تھے تو پہلے کسی خادم کو کہہ گئے تھے کہ فلاں روز جو وقت
 ہو وہ کم ہو جاوے ان سواروں کو لانا۔ چنانچہ اس وقت معبود پر حاضر کیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ ایک میسرے ہاتھ فروخت کر۔ انہوں نے عرض کی کہ نذر کرتا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فروخت پر حاضر کیا اتنا عالم انکو تسلیم نہ کیا۔ قنذد مرتد الحق و مالہ صدیق یعنی اسٹون
 سے سکواس درجہ کا بنا دیا ہے کہ اسکا کوئی دوست نہیں رہا ہے کہ کٹر لوگ سچ سے سرا
 ہاں جاتے ہیں قنذد صاف اللہ یعنی جو تار کاٹنے والا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ بتائی
 علیٰ کو کاٹنے کو دیا تھا۔

معذرتاً قنذد دل امر مدویۃ یعنی حضرت مدوہ سے سعد سے کہا کہ تجھ کو کیا چیز مانع
 ہے کہ تو بھی حضرت علیؓ کے حق میں کچھ نہیں کہتا قنذد ذکر الہی و دہم ذکر الہی یعنی یہاں
 جب تک مجھ کو وہ حق چیزیں یاد ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حق میں کہی ہیں ہرگز برا بھلا نہ
 بولتا اور وہ ایسی ہیں کہ گرنہ میں سے مجھ کو یک بھی ملے البتہ مجھ کو سچ شہر سے زیادہ ہے۔
 باب حدیث سعد بن قنذد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومر انکم و انکم یعنی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کے دن مبعوث ہوئے اور حضرت علیؓ کے دن مستعد و قابل
صلوۃ کے ہو گئے یعنی مسلمان ہو گئے ورنہ مطابقت نہ ہوگی۔ کیونکہ بعد اہث کے چھ سال کے
بعد نماز فرض ہوئی تھی حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کیسے پڑھنے لگے۔

صفحہ ۲۰ مناقب الریثہ قولہ یوم الاحزاب قال من یأتینا بمنیر القوم ۱ خندق کے
دن جبکہ بنو قریظہ نے کفار کو برا بھلا کہہ کر کے حضرت سے قتال کرایا تھا آپ کو یہ تحقیق مد نظر تھی کہ
کوئی خندق سے باہر جا کر خبر لاوے کہ بنو قریظہ بھی ہمارے ہیں یا نہیں۔ انکا ہمارے ساتھ ساتھ
ہے اس پر قائم رہے یا نہیں۔ اس وقت کسی کی ہمت نہیں پڑتی تھی۔ سوا سے زبیر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے کہ وہ گئے۔ قولہ صبیحة الجبل یعنی اس دن صبح کو جبکہ حضرت عائشہؓ اونٹ
پر سوار ہو کر حضرت علیؓ کے مقابلے کو گئی تھیں۔ قولہ بعث اربعین الفای باربعین الفدوم
فلا منافاة۔

مناقب سعد بن ابی وقاص قولہ ما جمع لاجل یعنی اس دن۔
صفحہ ۲۱ قولہ فی المسجد فی الرحبة ۲ رجہ یعنی چوترا۔ قولہ ہم لقولون یعنی حاضرین
لوگ کہتے تھے کہ یہ فدوئہ تعالیٰ نے اس لکڑی کا عوض دکھلایا تھا۔

صفحہ ۲۲ مناقب عبد اللہ بن مسعود قولہ وفانری حیاء الان عبد اللہ بن
مسعود دخل من اهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں دیکھتے تھے ہم ایک مدت تک مگر یہ کہ
عبد اللہ بن مسعود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ہیں۔ بوجہ اسکے کہ وہ اور انکی والدہ
اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر یا کرتے تھے۔ قولہ حی بنواری مدنی جنتک وہ ہمارے روپر و
اس سب امور میں حضرت کے ساتھ اقرب پاتے تھے یہاں تک کہ گھر چلے جاتے پھر سوقت کا
حس خدا باتے۔ قولہ خذ القرآن من اربعة من ابن مسعود ثوان چاروں کی خصوصیت
کی وجہ یہ تھ کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ پڑھا تھا۔ یا یہ وجہ ہے کہ قرأت سبعہ
بات تھے باقی در سب قرأت کے باہر نہ تھے یا یہ وجہ ہے کہ انکے پاس قرآن مجید مکتوب بھی تھا
ورجہ اظہر تھے بذات وروث کہ انکے پاس قرآن شریف مکتوب نہ تھا۔

صفحہ ۲۳ مناقب اسامہ بن زید قولہ ضبطت و ضبط الناس ۳ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو

فوج کا افسر ناگزیر مسیحا کذاب کی طرف ارسال کیا تھا جب پہلے روز شکر قریب مدینہ کے اترے تو راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض موت غالب ہو گیا اور انکی والدہ ام ایمن نے پیغام بھیجا کہ تم دو پس چلو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت بہت لطیف تھی جب حاضر ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت نہ تھی انپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ پھیرتے تھے اور اٹھاتے تھے کوید و عاکا استارہ تھا۔

۳۳ مناقب عبد الله بن عباس قولہ: رَی حَرْثِیْن سَلَا شَہِیْدَیْنِ ۛ جو

انکی اصل حقیقت ہے وہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دودھ دیا کیسی ہے مگر انہوں نے دودھ
ایسی بیعت میں دیکھا ہے کہ دوسرے نے اس شکل میں نہیں دیکھا۔

۱۳۲ باب عن رأي النبي صلى الله عليه وسلم في التسوق يوم الجمعة

یعنی جہل اس قدر شائع ہو جائیگا کہ کبھی قسم شہادت سے پہلے بیٹھنے اور کبھی بالعکس ترتیب شرعی سے بالکل ناواقف ہونگے اور چاہے یوں کہ شہادت قطعاً یہی ہے۔

۳۳ قولہ الی اذن لبررۃ، ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے حضرت فاطمہؓ سے حالت

حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریافت کیا تھا اسوقت انہوں نے بھائی کیا تھا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کاسٹر ظاہر نہیں کرتی۔ کچھ جب انتقال کے بعد دریافت کیا تو کہا کہ ۲۱ اب بتاتی ہیں اور

قول دوسرے وضعہ کا ہے۔ والی اذن لینہ، یعنی تحقق اس امر اللہ سب سے کہ تم اللہ سے

اس مخفی ہنر کی تعلیم

سَمِعْتُ قَوْلَهُ أَنَّهُ حَدَّثَنَا، جَاءَ لَصُّوْتُهُ، لَمْ يَحْزَنْ عَلَيْهِ السَّامُ قَبْلَ، نَحْنُ جَعَلْنَا حَالَهُ

صفتا نودہ ان جبریں تھا، بشورہ ایسی بیزل عیہ سلام بن علی ضرب حاکم

کی صورت پیکرِ احقرتِ مسلم ہے پاس لاسے سے لہ یہ بھاری بی بی ہولی ویا اور احقرتیں۔

قوله استعماله علی جیش ذات اسرار میں، اس کلمہ کے معنی جب ذات اسرار پر

ارسال فرمایا اسوقت بوجہ ہستیاری اور واقفیت اور چال چلن وہاں کے انکو امیر بنائے گی

تہا۔ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کو یہی ہمراہ کر دیا تھا۔ وہاں لشکریات کو پہنچا۔ عمرو بن العاص

نے رات کو حکم دیا کہ کوئی شخص رات کو آگ نہ جکڑے حتیٰ کہ چراغ نمک کی بھی محنت کرائی

احد ہر طرف پڑی اتنی حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ سے شکایت اس امر کی کی۔ پس حضرت ابو بکرؓ

حدیث بیان کرنے کو حلال نہیں سمجھتا ہوں۔

صفحہ ۲۳ قوتہ لیسس ہو مگر نوب۔ یعنی وہ اس درجہ کا نہیں جیسا تم دریافت کرتے ہو۔
کیونکہ شدید کے درجے کا پوچھتے ہو اور وہ عفو کے درجہ کا ہے۔ اور کہتا تھا کہ میرے اشیاء البوکہ
اور یحییٰ بن عبدالرحمن ہیں اور تم جانتے ہو کہ یہ عفو کے درجہ میں ہیں۔

قولہ نوشتت ان البقہ لعلت۔ یعنی نے کہا کہ اگر میں چاہتا تو اسکو تلقین کر سکتا تھا یقین
کے معنی اصطلاح محدثین میں یہ ہیں کہ کسی راوی کو خدافت اسکی روایت اور تحقیق کے دھوکا
دیکر اگر تسلیم کر اویں تو اسکو مان لیوے۔ اور یہ علامت وہم کی ہے اور مور حفظ کی۔ قولہ
عصیت بسماع لاد۔ یعنی تو پیسے کو یاد رکھ کر۔ کیونکہ لفظ وہی ہوتے ہیں اور باقی سب
معنی معلوم ہو کہ نقل یا معنی جائز ہے۔

صفحہ ۲۳ قوتہ حدیث ابو بکر عند القداوس وحدثن ابو ولید قال سمعت۔ قال کی
ضمیر باعتبار واحد کے ابو بکر اور ابو ولید کی طرف جمع ہے۔ چنانچہ دوسرا نسخہ اسکا مؤید
ہے۔ قوتہ وکیم البرق القلب وعبد الرحمن ما۔ یعنی ولیم کی میرے دل میں بیت بڑائی
اور عظمت ہے ہر چند کہ عبد الرحمن ام ہے۔ اور اس کے حق میں عمرو بن نہبان سے صفت
ذیل میں منقول ہے۔ اور اس عبارت کے ختم حدیث کا لفظ غلط ہے قال ابو عیسیٰ ہونا چاہئے
صفحہ ۲۳ قوتہ قال یحییٰ لعلت فی غشی راوری یہاں عجیب امر یعنی کہتا ہے کہ جب

ابن جریر شام میں مروہ کے پاس کتاب لایا اور انہوں نے جازت دی اس وقت
انہوں نے اس قسم کی تقریر کی جس سے میں نے اپنے دس میں یوں کہا کہ میں نہیں
جانتا ہوں کہ ان دونوں میں سے یعنی قراۃ لستافذ اور اجازت یا کتاب میں
سے کون مرعہ ہے۔ سکتی کی اپنی رائے کے خلاف تھی۔ چنانچہ ذیل میں
معلوم ہوتا ہے کہ ابن جریر کی روایت عن خطا کو اس وجہ سے ضعیف کہا کہ وہ اس
فی کتاب لی جازت بیکر روایت نقل کرتا ہے۔ قوتہ یقول لا یحبون من سفیان
من سید۔ نہ کہتا تھا کہ سفیان بن عیینہ سے تعجب نہیں کرتے ہو کہ میں نے جابر جعفی
و سب سے چوڑا بوجہ اس کے کہ سفیان نے اس سے ہزار سے زیادہ حدیثیں

نقل کر کے اس کی تفسیر کی ہے۔ چروہ خود ہی جائز تھی سے روایت کر دیتا ہے۔
اور احتمال ہے کہ سفیر متذکرہ سند قدس سے مذکور تھی سے روایت کر دیتا ہے۔
معلوم کہ اس کی مرسل شاید سے روایت سے ہو، یہاں ضعیف مرسل پر متحمل ہے
منتقطع کو اس کی بحث ہے۔

ص ۲۳ وقد ثبت عیرو حد من الامتد... یعنی سبب سے اس کی تقابلیت
بیان کی ہے۔ ثبت... باب تفسیر سے ہے۔ قوچہ کا عطف بعد مئی ہی حد میں
عبداللہ حفظہم۔ ابو زبیر کہتا ہے کہ عطف و مجہولہ بر کی طرف مقدم کرتا ہے تاکہ ان
سے یاد کر کے ان کو سندوں۔ قوچہ کل سند نبی زوی لا یثبوت فی سندہ دہ
ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مطلق حسن کی تعریف ہے۔ اور یہ غلط ہے کیونکہ
اس کی حد میں یہ بھی ناخوذ ہے بروی من عیرو وجہ اور یہ حسن لذاتہ میں مشروط
نہیں ہے۔ اور اس حد میں شغل ذرا اتہام بالکذب کی نفی ہے۔ اور حسن لذاتہ
میں سو حفظ کی بھی نفی ہوتی چاہئے۔ ایک قید کا وجود و ایک کا عدم اس امر کو متصفی
ہے کہ یہ تعریف اس حسن کی ہے جو کہ اس کتاب میں حسن لیسرہ تھی ہیں حسن لذاتہ
کی یہ تعریف نہیں ہے۔ اور غریب کے تین معنی ہیں۔ بن کو سب سے بیان کیا ہے۔
قوچہ و روی یحییٰ بن سلیم، جواب سوال مقدم کا ہے۔ کوئی سوال کرتا تھا کہ عبداللہ
بن وینار کے درجے میں غریب نہیں ہے۔ کیونکہ نفع سے روایت آتی ہے۔ تقریر
جواب کی یہ ہے کہ ہر چند یہی سے روایت آتی ہے مگر وہ صحیح نہیں ہے۔ یہی کو دہم
ہوا ہے۔

ص ۲۴ قوچہ حد ثنا ابو حنیفہ و ابو ہشام لروای و ابوالسائب و الحسن بن
بن الاسود، یہ حدیث مثل اس غریب کی باعتبار بخاری کے ہے۔ اس
کی سند میں ابواسامہ کے نیچے سوائے ابوالکریم کے اور کوئی نہیں ہے۔
ص ۲۴ قوچہ حد ثنا محمد بن بسار، یہ متبہد ہے اہل حدیث کی کہ اس
میں سائب اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں تفرد ہے۔

صف ۲۷ قولہ ما امدی استغفرہ من بعد یثک بالعرای . یعنی کیا ہے وہ جسے
جو کہ تیری حدیثوں میں سے عراق میں وگنا غریب ہست ہیں ۔ فقط۔

تم تقریر کرتے ہو مذی فقہ مرسد الملووی فقہ محمد التھانوی من مکتوبہ

پور محمد العنجدی وقت لندن میں بحضرت قطب عالم شیعہ الحدیث

امام ملتقین مولانا مرثدین احمد لکھنوی ووالسبت

تاسہ دی انقدر استغفرہ وثلثتہ والہ فی قریۃ

لکھنوی فی سبت احاطہ محمد براہم ۔ سدا حقیر

المسلم احمد مفرقہ مصر سدا وی وطلبا وایض مادی قطر و لکھنوی تلمذ فی

لکھنوی من مرسد لکھنوی سنہ ثلث عشرۃ وثلثتہ وثلثتہ

فہرست ابواب تقریر جامع الترمذی جلد اول

نمبر	ابواب	نمبر	ابواب
۱	باب من یحبہ اللہ یحب اللہ	۳۱	باب من جاء فی مجلس
۲	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۲	باب من جاء فی مجلس
۳	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۳	باب من جاء فی مجلس
۴	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۴	باب من جاء فی مجلس
۵	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۵	باب من جاء فی مجلس
۶	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۶	باب من جاء فی مجلس
۷	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۷	باب من جاء فی مجلس
۸	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۸	باب من جاء فی مجلس
۹	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۳۹	باب من جاء فی مجلس
۱۰	باب من یحب اللہ یتوب اللہ علیہ	۴۰	باب من جاء فی مجلس

بأنس في صلوة العيدين قبل الخطبة

باب في صلاة العيدين

باب في صلاة العيدين
باب في صلاة العيدين

باب في صلاة العيدين

باب في صلاة العيدين

[illegible]

أبواب الباب الكبير

باب ما جاء في ذيل السماء

باب ما جاء في ذيل الأرض

باب ما جاء في ذيل البحر

باب ما جاء في ذيل النار

فهرست جلد ثانی

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

أبواب الفهرست

باب ما جاء في ميراث الزوجة من زوجها

باب ما جاء في ميراث عدة

باب ما جاء في ميراث عدة

باب ما جاء في ميراث عدة

أبواب الوصايا

باب ما جاء في ميراث عدة

باب ما جاء في ميراث عدة

باب ما جاء في ميراث عدة

باب ما جاء في ميراث عدة

أبواب القدر

باب ما جاء في الشقاء

باب ما جاء في الشقاء

باب ما جاء في الشقاء

باب ما جاء في الشقاء

أبواب الفهرست

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في ذيل السموات والأرض

باب ما جاء في صفة الدجال	باب في الحجب في الله	
باب ما جاء ان الدجال لا يدخل مكة	باب حل ثنا محمد بن بشر	
باب ما جاء في ذكر ابن مينا	باب حل ثنا سويد	
باب حل ثنا محمود بن عمار	باب ما جاء في العرض	
باب حل ثنا قتيبة	باب ما جاء في ثمان الصراط	
باب حل ثنا ابراهيم الخ	باب ما جاء في الشفاعة	
ابواب الرؤيا		
باب ان رؤيا المؤمن جزء من الخ	باب ما جاء في صفة اوراق الخوض	
باب في النبوة وبقية الملبس	باب حل ثنا ابو حنيفة	
باب ما جاء في تفسير الرؤيا	باب حل ثنا عمر بن اسمعيل الخ	
باب	باب ما جاء في غرر الجنة	
باب ما جاء في الذي يكن في عمله	باب ما جاء في صفة ثياب اهل الجنة	
باب ما جاء في رؤيا النبي صلعم	باب ما جاء في صفة الجنة	
ابواب الزهد وصفة القيا		
باب ما جاء في قول الخ	باب ما جاء في خلق اهل الجنة والنار	
باب ما جاء من حكم	باب ما جاء في النار لنفسين	
ابواب الايمان		
باب ما جاء من الحكم	باب ما جاء في امرت ان الخ	
باب ما جاء من الحكم	باب ما جاء في الاسلام الخ	
باب ما جاء في امرت ان الخ	باب ما جاء في صفة جبرئيل الخ	
باب ما جاء في امرت ان الخ	باب ما جاء في افاضة القران في الايمان	
باب ما جاء في امرت ان الخ	باب ما جاء في استكمال الايمان والزيادة في العلم	
باب ما جاء في الكفاية	باب لا يزل في الزاني وهو مومن	
باب ما جاء في فضل الفقر	باب ما جاء في امرت ان الخ	
باب ما جاء في معيشة النبي صلعم	ابواب العلم	
باب ما جاء في معيشة النبي صلعم	باب ما جاء في امرت ان الخ	

باب ما جاء في الشرم	٨٣	باب ما جاء في الخلع بالسنة	٨٣
باب ما جاء في تعجيل اسم المولود	٨٤	باب ما جاء في الخلع بالسنة	٨٣
باب ما جاء في ما يكره من الاسماء	٨٥	باب ما جاء في فضل الفقه على العباد	٨٤
باب ما جاء في الشهاد الشعر	٨٥	باب ما جاء في التسليم على النساء	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في تسليم الركعة على الماشي	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب الاستئذان ان قبالة البيت	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب التسليم قبل الاستئذان	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب كراهية طرد الرجل هذه نيل	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب كيف يكتب الى اهل الشرك	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في كراهية ان يقول حليف	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في قبلة اليد والرجل	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء وكيف تشمت العاص	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في كراهية قيام الرجل للرجل	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في كراهية في ذلك	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في الرخصة في اتخاذ الخلط	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في الفحش عن الدخول على النساء	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في تحذير فتنه النساء	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في اتخاذ القصص	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في كراهية مباشرة الرجل المرأة	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في دخول الحمام	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في كراهية لبس المعصر	٨٤
باب ما جاء في مثل المؤمن القار ليقول انهم	٨٥	باب ما جاء في الشرب الا صفر للرجال	٨٤
باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده	٨٥	باب ما جاء في شاة قلبية	٨٤

سورة الاخلاص	سورة الزمر	سورة هود	١٠٠
باب حد ثنا محمد بن بشر	سورة الشورى	سورة يوسف	٩٩
ابواب الدعوات	سورة الزخارف	سورة ابراهيم	٩٨
باب ما جاء في الدعاء اذا اوى الى فراشه	سورة الاحقاف	سورة بنى اسرائيل	٩٧
باب ما يقول اذا خرج مسافراً	سورة الفجر	سورة طه	٩٦
باب حد ثنا قتبية	سورة الحجرات	سورة الحجر	٩٥
ابواب المناقب	سورة الذاريات	سورة النور	٩٤
باب ما جاء في فضل النبي صلى	سورة الفجر	سورة الشعراء	٩٣
باب ما جاء في بن مريم النبي صلى	سورة القمر	سورة القصص	٩٢
باب ما جاء في خاتم النبوة	سورة الواقعة	سورة الاحزاب	٩١
مناقب ابي بكر الصديق رضي	سورة الحديد	سورة الصفات	٩٠
مناقب ابي حفص عمر بن الخطاب رضي	سورة المجادلة	سورة ص	٨٩
مناقب عثمان بن عفان رضي		سورة الممتحنة	٨٨
مناقب علي بن ابي طالب رضي		سورة المنافقون	٨٧
مناقب الزبير رضي		سورة القحط	٨٦
مناقب سعد بن ابى وقاص رضي		سورة الحاقة	٨٥
مناقب عبد الله بن مسعود رضي		سورة الجحيم	٨٤
مناقب اسامة بن زيد رضي		سورة المداثر	٨٣
مناقب عبد الله بن عباس رضي		سورة عبس	٨٢
باب من رأى النبي صلى الله عليه وسلم		سورة البروج	٨١
فضل ابي بن كعب رضي		سورة الفاتحة	٨٠
فضل الانصار وقريش		سورة الشمس	٧٩
فضل العرب		سورة الم نشرح	٧٨
في ثقيف وبنو حنيفة		سورة الهلكم التكاثر	٧٧
كتاب العبد لله		سورة الفجر	٧٦

اعلان

یہ تقریر اپنی نوعیت میں لاثانی ہو۔ اور چونکہ اردو زبان میں ہے اسلئے جس طرح علماء کرام اس سوط لطیف حاصل کریں گے مشکوٰۃ شریف کے طلباء بھی اس کے فیوض سے بہرہ اندوز ہونگے اور ہر شائق حدیث بھی حسب استعداد مستمتع ہوگا گو یہ تقریر جامع ہندی کی ہے لیکن فن حدیث سے عام آگاہی، استنباط مسائل، تطبیق بین الروایات اور حنفی مذہب کا درجہ، محدثین کی عظمت غرضیکہ جملہ امور مطالعہ کر نیوالے کے قلب میں جگہ کر جاتے ہیں۔ اور کیوں نہ ہو کہ یہ تحقیقات عالیہ اور تنقیحات غامضہ اس محدث یگانہ کی طرف منسوب ہیں جو اپنے زمانہ میں نہ صرف امام المحدثین اور نہ صرف الفاظ سے بحث کر نیوالے تھے بلکہ آپ کے درس میں شرکت کر نیوالے بوقت تقریر ایسا محسوس کرتے تھے کہ آپ حدیث کا مطلب سولہ صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہؓ سے سن کر بیان فرما رہے ہیں۔ آپ کی تقریر کے بعد جملہ وہ احادیث جو بظاہر مستعارض معلوم ہو رہی تھیں اپنی اپنی جگہ پر ایسی معلوم ہونے لگتی تھیں کہ ان میں مطلق تعارض نہیں تھا۔ اور فی الواقع یہی منشا صاحب حدیث کا تھا۔

طالبین حدیث کو ان انمول جواہرات کے حصول میں جلدی کرنی چاہیے کہ نہایت کوشش اور صرف کثیر برداشت کر کے آپ حضرات تک پہنچا یا گیا ہو۔ باوجود ان حالات کے قیمت صرف ایک روپیہ آٹھ آنے اور مجلد کی ایک روپیہ بارہ آنے رکھی گئی ہے، تاجران اہل مطالعہ کو جس قدر مطلوب ہوں ہر نرخ تاجرانہ ذیل کے پتہ سے طلب فرمائیں۔ اور خود طبع کا ارادہ فرمائیں۔

مینجر کتب خانہ انصاریہ جالندہر شہر